

٢١٣

تشنيف السامع ببعض فرائد الجامع الصحيح للبخاري.

ت

كتبت في أواخر القرن الثالث عشر الهجري تقديرا .

١٨٧ ق ٢٠-٢٢ س ٢٢×١٧ اسم

نسخة حسنة ، خطها مغربي ردي . ناقصة الآخر .

ورد في المقدمة أنه من خط الحافظ أبي عمران

٧٠٩٨

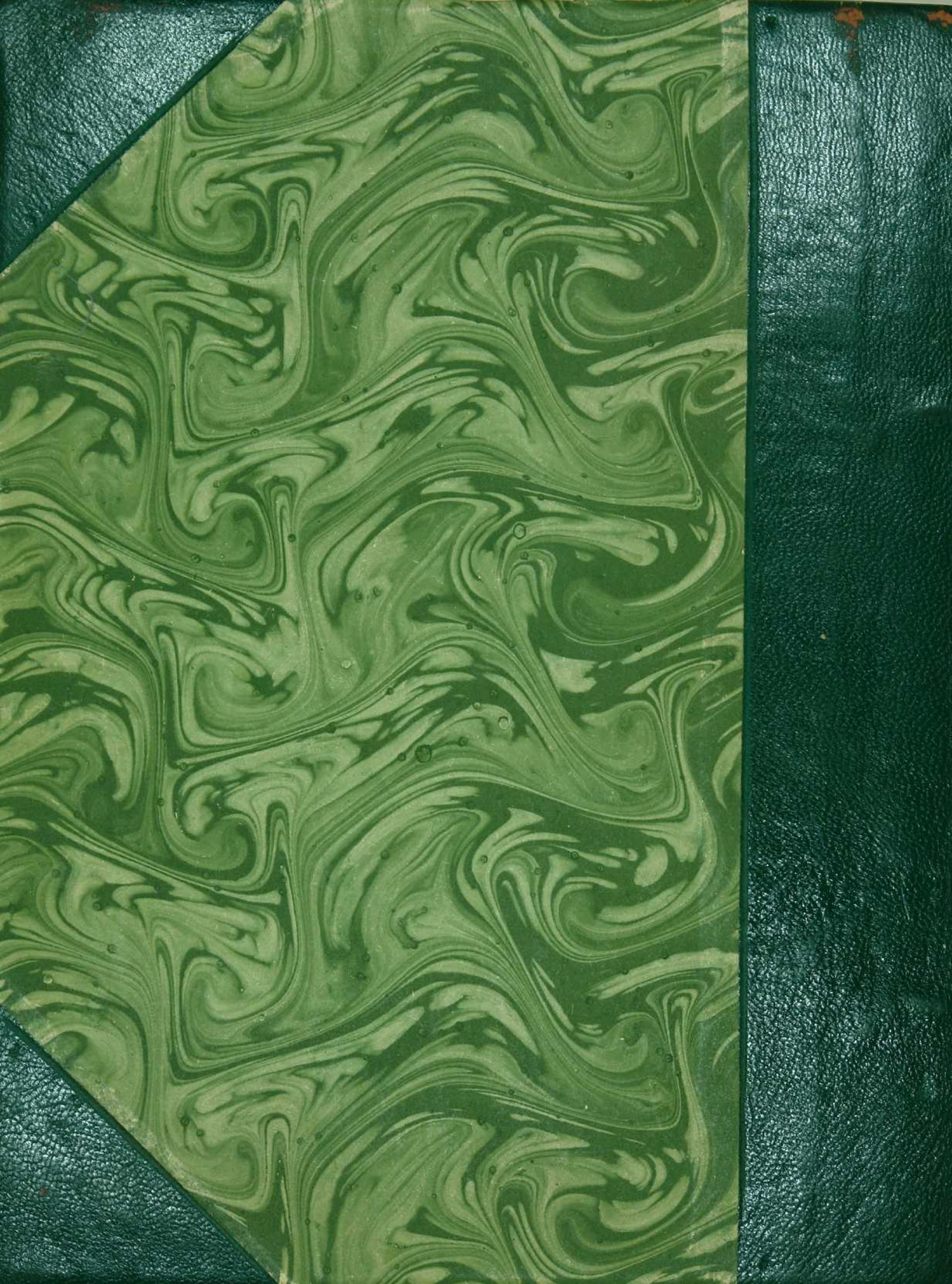
موسى بن سعادة ولم نعثر له على ترجمة .

١- الكتب الستة ، الحديث ٢- التفسير ٣- تاريخ

النسخ ب تعليق على الجامع الصحيح للبخاري.

٢١١٤٥٥

١٤١١/٨/١٣



مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
 الرقم: ٧٠٩٨ في ١٤٥٥ هـ / ٣
 العنوان: تصنيف السام بفتح فاء الجاهل الصغير
 المؤلف: _____
 تاريخ النسخ: الثاني عشر من شهر ربيع الثاني
 اسم الناسخ: _____
 عدد الأوراق: ٨٧ - ١ - ٢
 ملاحظات: _____

اثبات الالوهية له سبحانه ونفيع عما سواه الى غير ذلك وكثر لا نقول ان ربهم ليد
الجلية والادخل في انبائها او حجاب كذا في باب حجاب هذا الكلام ثم حرف
المظان وناب عند المظان اليه ولن ذلك قال الروافض ان عتر ابي لمعلم فتوا
وقال بان الالباب المخصصة التي تقاها الى الجليلة غير طاهرة وفول التثني
ان الكلام هنا غير صريح في الجليلة التي ليست بمنزلة الجود مخير بين اذ الشئ
التي تراه به ليعلم دون وحده سواه كان مقلا او قارا او جليلة كقولك ضرب وجل وارض
وليس حرف الاله الا ان كثر من كثر في الجنة مبر على ذلك لان مثل هذا هو صريح الشئ
يعني غير مشكول غير وهو منقول من معلول هو المعنى الى معلول هو اللفظ
وحين نزلت الجبل المنكسر ليعلم ما باب الجبل بالشيء فيكون مبتدأ وخبر
ومقابلة وغير ذلك كما امر سنان الجود بالخلق بملك الجبل غير سريه والله تعالى اعلم
اول على حرف الباب والجلية ابتداء لشيء لا حول **قوله** وفول السريون بالخلف
مطابقا الى محل الجليلة فليعلم به رواية معتزلة تفريه باب الامل كيف وعندها ولا ي
صفيهم الا على هذا الورد والبر وبالله نعم متبر المحزون الجزر ثم يبرر كذا مقروء دليل لذلك
اي وانزل على جودا الوحي لانها اقبله وذلك لا ربح من قوله تعالى اني انا الله ما كنت
بم تعلم الا اسئل ويخبر غير ذلك من وجوه الاماير تركها للاختصار **قوله** ابي
مروية السري حسي محورية معقول مما محمد بلسان الله سبحانه وفضلكم غير واحد
من اعلم الان لم تبتك تاريف معبره فلهذا ابتدأ بغيره والسري حسي يعنى السري واليغ

المراد
منه

في كل
الوقاي
بغير نقاش

اب العيا كسر **قوله** انما الايمان بالانبياء وجه مناسبة الحديث للترتيب
نقول العجى الى الله وهو كماله عليه السلام في حيث الحكاء انشأ ربه والنجاشا
مع غير واحد من الحديث لقوله به الى الله ورسوله وظلته بجانك الله للترتيب
بالله وهو جليل وان لم يتغير رشح منكر ان ملكه وحيله اليه ما صورته صورا
واثر ربه ثم بعز ويزك يثبت كون خلوة منقمة للوحي لا على معنى التكتيب
لأن ذلك بل منقمة الوحي لبره وكيفية ذلك وطالته وعلى من ذلك استمرت
طريقة الاله لا يبرر السلوك ابي كلفيل متى اوصف من خلفه ما علم ان يبر
ان يفتح لك باب الانساب وفنار كصديق عايشة الى ان يفتح الحكاء
نور في بيت ما يبرر ما به من وحى الاله واما جلاء ما الوحي ينفذ وتخلل بينهما
وذا لا يبرر كون العجى الى الله انما خرجت بحجب الخلق به اثر اعم وحى الشوم
ومعرفة الوحي اليه ففقدت وطهر من ذلك مناسبة الحديث للترتيب فليعلم **باب**
فيل كيف تستفيح المناسبة المذكورة مع الحروف المذكورة والعجى الى الله وهو
ما انب تستبداد فلفظ استبداد ما العزم في قوله لكل انباء انسى
بانه طح وشكوا من الما قبل بعدي من العجى له والرسول قد اوله وحده كما هو
المراد في منقمة الوحي اول قوله ذلك وهو ان النبي عليه السلام وذا في استبداد
لانواع العجى وانما ضرره وفقدان التناسل الانبياء والانس بالله اذا شئ بالحدثة
والملك المستور الوحي ومعرفة ذلك الخلق والتبرج والتعجب له سبحانه وورثه الوحي

لرسول

٥
 ليه كطه طه السلسه ملك الحمار
 اوى ابره وية ما ايد مسفر
 ربيع ملك اوانكع الله بد اوى مسفر
 اوى السله طه طه كطه طه
 الصبح من نور ٥

3

لم يقبل ذلك له عليه السلام في القصة لئلا يثبت كونه اسما في الحلة الزاد والمفر
فقال ايست عن ربه يطيع ويسمع وبالحكمة يبره عليه السلام والسلم فظهر جميع
العضايل والارادات حسب ما هو مستقر واستقر احواله وبسيرة بلحيتا
الاوقات بلا في الفل على طالع له وفيه فالحكمة اقتضاها العرف ورتب
ما هو صحيح الثبوت ولد ثمر العرف من احواله عليه السلام والسلم فانه عليه السلام
والسلم معروفا للعضايل بلحيتا وينبوع المنافع بالسر يدافع به على الزاد اقترا
بما شرعه محمد وآل فاما كنهه من حقايقها كذا في رتبة لست كما جرت والله اعلم
ف ولد وكان امره ان ينشأ في الخلقة من فداية عمره ان يسعدا ومنع
به بدو الخلقة وكان رجلا شريفا لا يخلل بالعبودية صح منه ووقع به من كذا وقع
في الخلقة في عصر الربا الكتاب الربا وانا به فافضل لاحتقال كونه تعالى الخطين
والعصاير بل هو الفاعل لانه لا يتكلم به ذلك الربا حتى يتمكن الانزال فصار
لذلك يكتب الاختل ان سلك بالعبودية او بالعبودية على الزاد ان يبره على صحيح
لا كذا في الزاد رواية العرفية الصحيحة لم اقبلت لسلح فزاد العرفاني مسرور
رسم العرفي ليس هو اسكندر الموصوف زبيرت الالف والنون في النسبة على غير قياس
كما يقال بفسارني وسفراني وجسماني وروحاني فيل ميت بن لا ان الخليل
تلقم به العبرانيات فبازا مع غرود والله اعلم فيل انزل الله على الخليل
عشر صحف بالعبودية وكرات لغته سريلانية وامين بن السريانة والعبراني الاصل

مفصل نه خواجسته از اخلاص هم علی اینست که بنقل در کار اعظم عن معنی و در این
ابواب **مجموعه** بلکه را از اول بفرست و اینست که الایله یفرست با الفتح و بعد از آن
فان اینست زوی و بعد از آنست که الایله یفرست با الفتح و بعد از آنست
العیثه السوس و قیل از غیر بیدرست هم الایله یفرست

کتابت

البيان اختلفت الروايات في تسمية السلسلة او في ترتيبها ولان وجه القول
 ظاهر والوجه الثاني عليه اكثر الروايات انه جعل التسمية فاعنه فاعلم
 تسمية السلسلة والاعاديت المذكورة بعد السلسلة كالدليات مستبقة بل السلسلة
فصل في بيان بعض تصرفات الروايات في القصة مبدية وجوه **احد** ما حيث حفيضة
 بالسنة والضعف لانه ما ذكر في بعض المتفكرات المتفكرات وتكون في عقولنا بل فيهم اختلف
 التفسير مع الضعف **ثاني** ما حيث كونه يكون تقليد اسم يكون على التفسير
 كالتب مع حيث كونه يكون على اسم يصح عيانا ولا يعرف مع علم اليقين الى ليس
 التفسير شيء الى حفيد كالتب الى ذلك باية لطيفة فليس في ذلك تفاوت
 كثير **ثالث** ما حيث اعتبار دخول الاعمال في كل فليد حيث ان وجهه وجر
 كالدوران بفترت بفتر كالد لا السلسلة لان الزيادة على الشيء وغيره ذات
 بل دليل له وفتح بلا يقال ان السلسلة في الكون والسجود فثنا وانما يقال في
 بالاداب والاعمال التسمية وانظر الاحياء في قوله في قوله في قوله في قوله
خامس ما حيث التفسير بعد الاعمال ولا يفتنى الاية التي هو رب بل هو اعلم
 مع ذلك اولا فله الرب في السنة واليقين في السنة ما لا يبان بالاعمال في قوله
 نفس التعريف في حيث شعيرة منه مع قوله في تفاوت ايقا ونفسه في قوله في قوله في قوله

کلمہ

كله بلقي لطفه كل تشبه كونه الاعراض وذلك تشبه التباوت وقبوله
لقد ارفع بآية شرع الى ان ما يظلمت عليه آيات الكتاب وكذا التشبه
مما زيد في شرع الاصل كالمسح بالاعراض وان كان لكل شرعية
ومتنهاج في الموضع **وتلخص** مما قررنا ان الدلائل اذ اختلفت على ما يجمع
القائم والباطل كما اجاب تشعبه الى خصال ما قلنا اطلق ما حيث اعتبر
كالملة وانما الاسلام الحنيفي في ذاته وعلى ذلك فله تعالى وما يتبع غير الاسلام
دينه بل يقبل منه وكنز ارضيت لهم الاسلام ويتكلموا في دينه بمنزلة الاسلام
واما اذ اعتبر ما حيث اطلق وحقيقته في القلب لا من حيث كماله بل من حيث
ما الاسلام اياه وعلى الاسلام وهو الذي لم يغيره كبره حقيقته كما ان الله لا يغيره الا به
واذا سمع التغير بترك وتغيير الايمان بالاول سببا واحدا كان اخفا
ما الاسلام الحق الاسلام على الاذعان لا يجمع ما كونه سببا لقلب او بالظاهر
وضوح صريح الايمان بالاذعان والجميع وعلى ذلك جاء قوله تعالى فالت الامر
الاية وكذا احديث جبريل حيث بشر الاسلام بالقائم والايان بالباطل والاحسان
بالباطل والباطل يسمى النبي عليه السلام والقرآن ذلك كله ديننا منزا
لعمد التحفيض واليه ترجع الامم والاصح حديث كونه ذات محاسبة اخرها
بالمشيشة الدلائل مع مرات كالملة **واعلم** ان الاسلام بغير الحنفية
والايان بغير الايمان في ذاته واحترامها بتركها وباعتبارها بالكلية شرعية
والا بغير صحت متطابقان وجها باعتبار ذلك الخلافات شرعية ايقنا وتبين ذلك
بالاينز كغيره من احاديث الباب والله تعالى اعلم **فصل** في كون عمر بن الخطاب
العزيز الى عمر بن عمر بن الخطاب في ابي وشرابه وحروده الى ابي جهم فله وارث
ايما اهل الامم ورضة وشرابه في ابي عفا بدينه وحروده الى ابي منسبات منهجة **فصل**

ايضا الامور خمسة وشرابع اربع فظاير دينية وحرودا اربع فظاير مهنه مفرد

ارى الفقيه تبيين
في الفقه والعلمية
بحر من بحر الوحي
خلافا لتمام النور

[illegible]

او بجزءه عنبر اسه و خفتب اما را على المراهقة باليسيرة به غير ان شيف
 من ثواب الحسنات بسبب خفتب شية اكله بل هي مرفوعة لمع ثوابه
 عن خروجه من النار ووقف **ان** في المرافق وشرحها ابطالها الاصل
 الذي هو الخفاف النواير والحناب بالمدحمة والجماعة بطل العرج المبني
 عليه وهو الاحكام وخلقها سواها كلان بغير المراهقة او غير ما يعرف ان نقل
 السيرة من المدي الى اند اذا اجمع في المرمي طاعتات وزلات فاجماع العدل
 احيى من الاشياء وغيرهم اند اجمع على السيرة ثوابها واعفائه فبان
 ان لا بد من عظمه وان عاقبة فيعزل به له انكسار العار ومغتاب
 المطيع ايضا شتم نقل مغتاب المرحية شتم مغتاب المعتبر لثقله
 ثم مغتاب الجبلة في وان بد في احكام الاكثر لافل على احكام يستعمل
 في صفوه من اجل الاقل وبقا الى ابره فيك او عزم سفره في اجمع **فمن**
 وما غير ذلك على حرفة الترجمة وما يصدر شية والجموع في عجل في وفصل
 في الترجمة في الاند التي ذكرها لتعلقها بالاولى فيك **واما**
 المرحية في الاول منها يتعلق بالثانية والثالثة فتعلق بالاولى
 ان في ارباب حجر **فمن** وان لا خلاف كان وكان مع ذلك ان سعاد ارجان
 كعب ان في ذلك وغيره اسم انباء حرة وقال ان في حجر ذكر ان في حية ولم ينز
 له مستند اوف **ان** ايضا فانه سيرة لغز الحرف للترجمة وطرا بفتها لدر
 صاحب ان في الملاحظات ونعت بالبحر وهو محل الذكر لا اللغو شتم
 الوقت المخصوص ايضا بالذكر لا اللغو وهو شتم رضاء شتم انها مستلزمة
 اجمع القوت ورجع بحرف الى قول منتهى عند بقوله تعالى الذي يعجز العباد

مبره صوت النجدة المأفولة ان تحب اكله ان واشتم لتسفر **فمن** باب
 سؤال غير بل عليه ان في النسي على السليمة وبلغ من الايمان والاسقام ان في
 بجزء الباب **فمن** في المراهقة معار فتمت له ذنب رنية من الشراذف
 ولم لا عنده بقوله عجل ذلك كله من المدي وبقائه عليه التبع لمع غير
 ان في سيرة من يكون المديين شفعة ان لا لا الشراذف وان لا في حرك
 جزيل ترشيد ونقصها لثقتها ان في الايام ما فعل ومعل واخلاق
فان الحظية الا ان له كيف بتر الاصل في الاخلاق في العباد
 وان لم يكن من المغني خارجا عن الجوانب الدورية شتم فلا وفي الحرك
 ان في روية السيرة المراهقة ان في بقوله فيد وبقائه **فمن**
 وما في سيرة واحد ان غير سلم بل الاصل في بقوله في كونه كونه
 داخل ما قبله وان في تقالي اعل وكذا في ارباب الاسقام والايام ليس على
 الاطراف وانما هو الايمان الاول والاسقام الخفية وبقا الى المرحية
 ان في الايام ولا الخفية في الاسقام في ان في وجه اطلاق الشراذف
 باعتبار ان في كذا في باب ارباب الاسقام وفقره في خفية ذلك **باب**
 قول النسي على السليمة وبلغ المدي النجدة **فمن** سمعت جري بغير الله
 يوم مات المغيرة بن شعبة **فمن** ان ان في جركان الخفية واليقول على الكوفة
 في خاتمة معار ونية وكرات وبقائه سنة في سيرة المدي واشتار عن مفرقة
 ان في عرو **فمن** في اشتار جري المدي وبقائه الخفية المدي كونه
فمن والوفاء والسيرة الوفاء بالفتح التي زانته والسكينة السكون وانما ان في
 بنزك مفرقة لغز في الله لان الغالب ان وبقائه المدي ان في السيرة
 الاصل في اب والعبثة ولا سيرة ما كان مع ان في الكوفة ان في ذلك من في البعة

باب العلم قبل القول والعمل **فصل** وقال ابو ذر لو وضعتم الحطاة
على هذا ابن جحيم لعز الله عليه رويانا ما هو كراهة من الزامه وغيره من طريق
الاوزاعي جرحه ابن جحيم ما ان كان يصح من ترجمه ابو ذر ان ثبت اليه ذر وهو
جالس عن ابن جحيم الرضا عن النضر بن علقمة يستغفر له ما شاء من اجل
معرفة عليه شئ قال لم تنس عنه الغيبة مع راسه اليه فقال ارفقت
اثنى على لو وضعتم بينكم وروينا به في الحلية ما هو الرضا وتبين ان
خطا كبره رجل فثبت وان لم ينس عنه الغيبة اعلم ان رضى الله عنه عن ذكر ابن جحيم
ان سبب ذلك انه اخذ خلع مع معاوية بن ابي سفيان في الشام فماتت له والذين
يكسرونه والغيب والبصيرة الاية فقال معاوية تزلت في العلم والكتف وقال
ابو ذر مسموع وكتب معاوية الى علي بن ابي طالب في محط
من اذنت الى الشغال ايا ذر عن الحسين بن علي بن ابي طالب
رواه النضر بن عيسى وكتب اليه ابي ذر لم يزل يكره الامام اذ انتم
عن الغيبة او ان ذلك واجب لا امر النبي صلى الله عليه وسلم بالتبليغ
كما تقدم ولعله انما سمع الرضا عن معاوية بن عمار قال قال
يخبر موسى ابن معاوية لعن الله الاثر بسبب ذر اقول ومنه ما ينبغي فند لا يصح
يعتبر اذ فرمت حاجبا اجابة قال اخبرنا ابن جحيم عن ابن جحيم قال قال ابن جحيم
ذا ابن جحيم بن عمار قال قال الاوزاعي جرحه ابن جحيم عن ابن جحيم
عن ابي ذر ان رجلا اتى فقال ان معاوية بن عمار اذ وعليك الغيبة عنهم
فجر ما اذ اذ وعليك الغيبة لا خير في ذلك وقال ما كان لك ما
مجنز وما كان باطلا فزروا معاوية بن عمار في من ان يجر الغيبة وعلى

راسه

راسه بنى من فريش فقال انما نزل امير المؤمنين عن الغيبة قال ارفقت
اثنى على من لم ينجس به لو وضعتم الحطاة ما انما نزلت ايا من
كلمة سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغيبة والغيبة
باب العلم بالعلم ايا ذر معلومة قال روى ابن جحيم
عن ابن جحيم بن معاوية قال قال ابن جحيم في الغيبة ايا على
المكتتب فيكم وليس عنكم من خلاف ابن جحيم قوله يا ما جعل للأفول
العلم ايا ذر معلومة روى ابن جحيم في الغيبة معلومة
باب فضل من علم وعلم **فصل** وكان ابن جحيم بن معاوية
ابن معاوية معاوية بن جحيم روى ابن جحيم في الغيبة
كما انما الجحيم في جميع الروايات التي رايناها في الغيبة ومن جملة
الحروف لاكن وقع عن الخطابي والحسين بن علي بن ابي طالب
بطلت مفتوحة وفيها معجزة وكسر ما بعد ما بعد خفيته مفتوحة
فان الخطابي لم يستفح الجحيم في الجحيم والخطابي في الجحيم
على في الرواية والحالة للمعنى لان المراد انما وصف الخطابي في الجحيم
تثبت وما ذكر في الجحيم وصحة الحديث في الجحيم وما في الجحيم
الجحيم من جميع الروايات التي يفتي الغيبة وكسر الخطابي وتثريب الجحيم
ومن من قال في الجحيم فليست **فصل** وروى في الجحيم على
ما في الجحيم من الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
ثم قال والاقول ذكره عليه السلام في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم

١٢

للحكم من منتهى **قوله** وكذا من اجاد جمع جوب كل غير فيا سر قال في المظار
 وكان انما من ان يكون جمع اجوب لاكتسب من قولوا اجاد جمع حسن وكان فيا سر
 ان يكون جمع حسن وكان انما من اجاد جمع شبيه وفيا سر شبيه وادخل جمع
 بالظن وادخل جمع حسن في كل غير فيا سر قال في الاخصى الاجاد من
 الارض والم يثبت **قوله** وكان منتهى ما روي في رواية ان ذرعا وادخل
 وادخل في الصورية حيث ما وقع غير منسوب فليكن بالياء المفعول ورواية
 براء مشددة من تحت بغير الحيف من اجاد وفيل هو صحيح ومضاه شربت
 الفيل وهو شرب نكف الشمار في الفانوس الفيل وكصبر البيا شرب
 في الفانوس الفيل شرب نكف الشمار وفيل شرب في الفانوس **قوله**
 وقال ربيعة لا ينبغي لاحد من شرب العلم ان يبيع نفسه **قوله** ان كفى
 مفسد في يبيع نفسه ان يبيع نفسه ان لا ياتي بعلمه اهل الدنيا
 وشيوا في علمه او ووجهه مقدار بقدر الشربة على انما انما في مكره علمه
 فلا يتبع به في نفسه ولا يبيع نفسه بغيره مع ما يقع من عشاء الجحيم
 وبقدر النور والعدو والعدو في العلم **قوله** من اجاب **قوله**
 بانه في العلم والامر **قوله** فقلت انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 من التفيلية واسم صير الامر والامر انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 اسم الاضحية انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 كقول الشاعر بانه ربيع وعين ربيع وانما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 وجموع الناس على انها محفلة انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 ليومين من بعض لفظ المحفلة واللام في رقة من الحفلة والتامة وتزب سيرة انما

للم لا يشتر

للم لا يشتر وقال (اجاد رسي) ولا خفت ان غير علمه وكل كونه للم لا يشتر يفسد
 الرقة والكون للم لا يشتر (اجاد رسي) ولا خفت ان غير علمه وكل كونه للم لا يشتر يفسد
 انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
قوله في الاخصى الاجاد من الارض والم يثبت **قوله** وكان منتهى ما روي في رواية ان ذرعا وادخل
 وادخل في الصورية حيث ما وقع غير منسوب فليكن بالياء المفعول ورواية
 براء مشددة من تحت بغير الحيف من اجاد وفيل هو صحيح ومضاه شربت
 الفيل وهو شرب نكف الشمار في الفانوس الفيل وكصبر البيا شرب
 في الفانوس الفيل شرب نكف الشمار وفيل شرب في الفانوس **قوله**
 وقال ربيعة لا ينبغي لاحد من شرب العلم ان يبيع نفسه **قوله** ان كفى
 مفسد في يبيع نفسه ان يبيع نفسه ان لا ياتي بعلمه اهل الدنيا
 وشيوا في علمه او ووجهه مقدار بقدر الشربة على انما انما في مكره علمه
 فلا يتبع به في نفسه ولا يبيع نفسه بغيره مع ما يقع من عشاء الجحيم
 وبقدر النور والعدو والعدو في العلم **قوله** من اجاب **قوله**
 بانه في العلم والامر **قوله** فقلت انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 من التفيلية واسم صير الامر والامر انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 اسم الاضحية انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 كقول الشاعر بانه ربيع وعين ربيع وانما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 وجموع الناس على انها محفلة انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب انما من اجاد جمع جوب
 ليومين من بعض لفظ المحفلة واللام في رقة من الحفلة والتامة وتزب سيرة انما

ما ذكرناه به ترجيح الرقيم من الرخصة فلم يرد به ففتى على غير هذا
 القابل وما كان عليه منى من على الشرب وهو موسى ايا ضرب غير
 خائب ولا خاشع **قوله** وما اوتوا من العلم الا قليلا في ايه عمر بن سعد
 التلوة وما اوتوا **قوله** ما كفى بالعلم فمادون **قوله**
 قال على ما رواه الناس قبله من قوله اوتوا من العلم الا قليلا
 عيسى بن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 على ما رواه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 شرحه بتفصيله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 في رواية ابيه في رواية ابيه في رواية ابيه في رواية ابيه
 ابتداء به مع ابي بصير **قوله** وقال على بن ابي بصير في الاسناد والتمس
 ما يعرفون اياه فيهم **قوله** ما يعرفون اياه فيهم **قوله**
قوله لعنك ما الزبانية يطعون على اور الكسح الاور الذي جمع ورده في الجور
 المراد منه ما يعرفون اياه فيهم **قوله** لعنك ما الزبانية يطعون على اور الكسح
 وضع وركبه على الارض والتوركة على اليمنى وضع اورا على اليد اليمنى
 الرجل اليمنى واقل حديثك ابراهيم ان كان يركب التوركة في القلعة فانما يركب
 الايمن او اخر العمل على الارض وقصد الحديث الذي نسي ان يجر
 الرجل من ركبانه وقصد في القلعة وقصد في القلعة وقصد في القلعة
 بالارض وتوفى الجورم الذي يتيه او اخر العمل على الارض فان ابن حجر ومن
 اشكلت مناسبة ذكر ابي بصير مع المسئلة السابقة فبيان اراد بذلك ان
 الزبانية لا يعرفون السنة الا لو كان على ابي بصير لعمري ان يعرفوا
 وغيره او يعرفون السنة استقلال العبارة وبت الغرض وانما كفى عن لا يعرفوا

السنة

السنة بالي على وركبه الا ما جعل ذلك لا يكون الا ما جعله السنة
 ومن الجواب المذكور في الحديث في السنة من السنة من السنة من السنة
 سال ابن عمر عن المسئلة الاولى حتى ينسب اليه من السنة من السنة من السنة
 منع من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 المناسبة ما دل عليه سنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 في النجم ما ذكره سنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 ما شفي به السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 في سجودك في سنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 الاولى للسنة في رواية الجماعة المحقة من السنة من السنة من السنة من السنة
 واليه ان يكون في العمل بقول ما نقل عنه من السنة من السنة من السنة من السنة
 اياكم في السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 انما هو سنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 لا يستحي برك من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 حديث ابن مسعود في السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 عن ابي الخلف عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الخلف عن السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 ورواه في السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 عن السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
 والنهي عن السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة
قوله في السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة

قوله في السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة من السنة

والشريف ينع السيف وكسر لعل والنور بالمرج على انه بتدرا وخبراء والسرفير فمسا
وبالحض عطف على دابر **باب** **فانفع من الخبايا سائر السموم والماء**
وجه من السيرة صديقه ابا لوسير البابان العبرية بماء الى القيمة الشاة من صباغ
او غير ذلك ولم يخرج من وضعه بقوم على حكم اظه بالماله ما لم تفتش او صرفة مبيع على
طهارته واعية بالخلل فيه كما ان السند انما خرج عنه التبخير بماء الى القيمة
مع الالفة الالهية التركية المتأينة للاستغفار انما هو بسبب التبخير
وانظر ابي حجر **باب** **الماء الذي به كان فطر ما قبل لورا**
في الماء الذي به خرج على باب وعلى الماء الذي به جعل على لا تبرلوا الماء كما انما اعني
ابن سعدة **فله** كل شراب اسكر يسر ايامه ما يشاء ان يسكر وان قل ولم يسكر شارب
فلمتد وفرج عن اسم الماء لا يتفرطه لا فتقدا تشكيب اللوازم تشكيب الحزن وملت
فله وقال ابن ابي السيرة السجود على رجليه فانه لم ينجيه منه ان الاستغفار من
الوصف وزوال الخبايا سررا فبما سبب ما حكاه عما ابا العالمية الترقية

کتاب الفقه

باب منبر یا کتاب اور الکتاب عنہما تفصیل

المخطوط في الحجاب انما يسع قدر حليته فانفذ المكارف وبقيا له المجلد
 ايضا يكسر الحميم يربو وروا الغسل به من الماء وفيه في هذا المثل ان اراد يخطب الحجب
 و ترجمته المجلد عليه ترادى انذرت الغيب التي التوا وليس جاز في الباب من باب الحجاب
 او الحجب عند الفصل ثم اذ في العرف مع يربو لان الغيب في الغيب حاصلا
 الترجمة انذرت انما كما يخطب الحجاب و تارة يخطب الحجب بغير الباب لا و في
 مقارن ذكر احد عمل و منه الحجاب و الكسبي مع ذكر الاثر في التلويح له في الترجمة و كثير ما

July

ذلك كما صار له من **فصل** المتبادر من كلام الشاعر احتفال المريد
لا مريد كالتربية بان يحسن فعله وعلية انما كان القلب انما كان القلب لا فصل وهو له الفصل
على اربعة اقسام الفصل او يحسن على القلب انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
المنقذ به بعد الفصل وانه انما كان القلب انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
فلتفضل الى التلاويح في الترتيب وفي الحديث انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
و به مفرقة انما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
يسمى انما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
قال وهو انما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
من التفتت ثم انما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
به الاغتسال بعد التفتت وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
فيل الفصل انما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
من عاد التفتت بعد الفصل فانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
عنهم والفتن بتصرفات البخلاء والله تعالى اعلم **فصل** انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
انما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
من مقتضى انما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
لا العكس وحينئذ لا يفسد مقتضى علة التفتت وهو انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
العلقة في الموضع بانما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
وكان الاول انما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد
انما كان القلب وانه انما كان القلب وانه ان كان في احد الكتاب ليعد

الغيداء

اول كتاب الفقه

[illegible]

والمراد ان هب غفورا وفلا يرمي الغفيل ويح عن ان تكبره اللبنة محتملا
وان يبر بالجليل انما يبر والعفود انما يبر من اجل وغيره من اوهام المسئلة
ضربت من الحلي معون من اوهام ما ذكره من يابض في حرم الجمع والاعمال من المسئلة وارجح
الا انما على الظاهر ان بعض قوله واستمر من ذهب في قوله في غير هذا الحديث حكمة **قوله**
الاعمال وفي الحديث جليل الغفيل كل ما جمع على غير هذا سر او هو عجب ان
قوله ثم روى في بعض كثر ان لا تترك على الام وحرفه الام وبناء عليها وهو ساذ لا يترك
الاباء الشعر كقولهم محرم تغرب نفسك كل نفس **قوله** في المجرى يمنع حرف اللام ويمنع
على صفة في الشعر واذ ان في هذا البيت انما لا يعرف فدا له مع اضلاله ان يكبره ودا يلبس
الجنون على غير الله ان يورث الله وحزب الدنيا عقيدة واجترار من عتب بالاسم
والاسم من عيبين في السلك بغيره ثم قل وجعل من فعله لغيره في غير السلك
انما ليغيبه من روى ابن مالك في شرح الفارسية وزاد ان ذلك يقع في الشر فليكن
بعد الغفيل الجبري كقوله

قلت لغيره داره اثنين **قوله** وان في قوله او جازله
انما يتصرفه بما وقع في هذا الحديث يخرج على ما ذهب اليه ابن مالك لانه نفس
عليه القول الجبري وهو اضلال واغرب ويحتمل ان يكون على حرفه ان الناهية
انما والزم ان تترك كل من سمع بالعين وهو ساذ في افعال اكثر حروفه ووجب
تقليد الحرف ما امكنا ومنه خطا في سلكه بغيره من حروفه انما هو في قوله **قوله**
قوله ابن سيرين ان **قوله** الظاهر ان ظاهره من موسى ابن ابراهيم من سلكه ابن اكرم
قال قلت يا رسول الله انما لا كره في العبد وليس على الا فيمنع من اكله من ذر يملك

والمراد

والمراد ان هب غفورا وفلا يرمي الغفيل ويح عن ان تكبره اللبنة محتملا
وان يبر بالجليل انما يبر والعفود انما يبر من اجل وغيره من اوهام المسئلة
ضربت من الحلي معون من اوهام ما ذكره من يابض في حرم الجمع والاعمال من المسئلة وارجح
الا انما على الظاهر ان بعض قوله واستمر من ذهب في قوله في غير هذا الحديث حكمة **قوله**
الاعمال وفي الحديث جليل الغفيل كل ما جمع على غير هذا سر او هو عجب ان
قوله ثم روى في بعض كثر ان لا تترك على الام وحرفه الام وبناء عليها وهو ساذ لا يترك
الاباء الشعر كقولهم محرم تغرب نفسك كل نفس **قوله** في المجرى يمنع حرف اللام ويمنع
على صفة في الشعر واذ ان في هذا البيت انما لا يعرف فدا له مع اضلاله ان يكبره ودا يلبس
الجنون على غير الله ان يورث الله وحزب الدنيا عقيدة واجترار من عتب بالاسم
والاسم من عيبين في السلك بغيره ثم قل وجعل من فعله لغيره في غير السلك
انما ليغيبه من روى ابن مالك في شرح الفارسية وزاد ان ذلك يقع في الشر فليكن
بعد الغفيل الجبري كقوله

قلت لغيره داره اثنين **قوله** وان في قوله او جازله
انما يتصرفه بما وقع في هذا الحديث يخرج على ما ذهب اليه ابن مالك لانه نفس
عليه القول الجبري وهو اضلال واغرب ويحتمل ان يكون على حرفه ان الناهية
انما والزم ان تترك كل من سمع بالعين وهو ساذ في افعال اكثر حروفه ووجب
تقليد الحرف ما امكنا ومنه خطا في سلكه بغيره من حروفه انما هو في قوله **قوله**
قوله ابن سيرين ان **قوله** الظاهر ان ظاهره من موسى ابن ابراهيم من سلكه ابن اكرم
قال قلت يا رسول الله انما لا كره في العبد وليس على الا فيمنع من اكله من ذر يملك

٢٩

ضمير الوجود والعدم
بشرطه غير المراد

۱۰۰

[illegible]

باب فی بیان فضائل و مناقب ائمه اطهار علیهم السلام

از مسافر

باب التمسك بالآخر ٦

فقلنا السلام على خيرنا وميكائيل السلام على بكاء وفكاه فيه ايشطرا لدا ثبت
يا رايته يحيى الانية ومنه فقلنا السلام على رستم عبادك ومينرنا الزياء فخلصت الراد
عليهم وعننا اننا خلاصته اذ ايدى شمع على شمع على كاهن لا علفه فقلنا فقلنا فقلنا
المسيح والمسيح ليس بشعلة في كاهن حرجي ليس بشعلة في كاهن فقلنا فقلنا فقلنا
بالنشر يد كسر المسيح والارض به تخفب وفتح المسيح والاضطهاد الاحمر مدنا بعد البقيش
لذلك اذ اريد ان نرحل فيدرب كلامنا وبما است ابد او دارة المستور المجد والحنف

رقبہ الغنیم

[illegible]

فغنى مع القليل اذ لم يكن له نصيب الاول ووج واطقت القصور به جانا اذ كانوا
 يعلمون به اذ القصور وتكررت اولها بلوليك لا مودة لهم وتلك عند التلوات ورويات
 جانتها وانظر الى الجاهل للفر الى ايفك **قوله** والى كان عثما وكثر التلوات من الزوا
 الثالث على الزوا الى من قول الوث وسلا ابن خزيمة به وانه الاول باعتبار
 الوث لا الحشر وعية وسعى ثا التل باعتبار زيدا تد على التلانى الحشر مع زيدا
 عليه **القصة** والى السلام على الافاقه وبنييت بالاذن تعليل وسيلتي اهلها
 علي به منزله وكان الاذان باذنه والى الزوا في كل ارض من تبع كل التل
 وفي التلثة الشيعية به اخبار الحشرية وروى ابن الخلف ان ابن ابي عمير بن
 الخلف قال كان بين من اهل بيت حول النجف وكان يبال يزدني عليه الرعي
 كل خزانة يداتي به فجلس على البيت يتنظر الى حجر جادار والى تقي الخ قال اسمع
 احمدا واستحيته في كل فريش ان يعبر اذينة فالت في يزدني وذكر ان الرعي
 ان يلا لا كان يزدني على الشكران به فليته النجف في ابيها ولى فريش الى الرعي
 به فتر له اسم الشرب به عبد الله به عرب الخلف وروى زافع عن ابي عمر قال كان يبال
 يزدني على منار اجد ارضه بشت عمر الله على النجف قال يذا ان يرضى على اقل
 به وكان خا جيته عن بخت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معه وليت به الرعي
 به في التلثة ان لم يكن فذا ارب زعاند عليه ارسا والسلا والى القصور بسند
 الرعي ان كان اربا صورا عليه ارسا او السلا يزدني عن باب النجف لا يشهدى الاصل
 جانا مطلة لغناهم وذلك مكر كان هرت احدثه لغناهم كما نقل ان كان يبال ورا الى النجف
انوار **قصة** **الفرقة**
قوله صفات من اذينة صفين تسمى به التل مودر شرب كجوب بلور وصور لعل اول

صور

صور شرب بعد القصور وذا ال فرقة تسمى مدنية مشهور كان كور التل اذ كان اسما
قوله بل يزدني اهل القصة او العجز مع من الرقصون شرب القتال او على الايلة
قوله ما طبت الرعي حتى كانت الشمس تغيث فيل لغنا التل جيز كان بلك شرب
 صلا الخرفه تسمى نعيم به وفيل لغنا التل جيز او الايلة للغنا بالاذن **قوله**
 وقال التل مودة كرت الاوز اسي صلا شرب بل به الزا كشي شرب من ومن
 التل مودة تسمى نعيم به والملا نعيم به العجة والعلمية ووقع به شرب بصلاب ابن خزيمة
 منقول ايفك وسيلتي عن الرعي اند عجفتي به في التل الموضع فو به واجه التل
 لغنا التل على التل عليه ولى لا يعلين احد الرعي الا يبين في التل اذ اجه التل
 لغنا التل الاوز اسي به صورا الطالب يكون عليه القصة والسلا لم يفتنا من صلا
 الرعي بالى التل مودة بل مود به ارجع بين الاداء به التل ووجوب الاسراع بسر
 اولي من التل جيته مع قصيل شرب التل مودة فو به مود لعل اقبال
 التل مودة فو به التل مودة التل مودة وانك الى التل مودة فو به لغنا التل
 قال به التل مودة وذا التل مودة يزدني التل مودة الرعي
قوله استيع لغنا التل مودة بل جزم به استيع على التل مودة التل مودة
 فذا احدث التل مودة التل مودة وروى التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة
 كماله الا ان التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة
 وروى التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة
 وقال التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفر من الرعي حتى يبال ارات به فذا
 التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة
 التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة التل مودة

٢٤

الخير

اربنا مضرب قال ثنا ابو داود وسليمان بن مغيرة قال ثنا ابو النضر طاسم بن الفاسم قال
 ثنا جده بن جابر قال انك عيسى الله بن ابي بكر بن اسير قال حدثني اب ابراهيم الكندي روى
 الله كل الله ليسوع المسيح بن ابي بكر بن اسير قال حدثني اب ابراهيم الكندي روى

باب التبيين للغير كذا عن الاصل والنظير والبعض التكبير
بغير العلم والظاهر ان الولاية الاولى هي القلوب اذ هي في الباب يد العلية
وهذا هو السبب في حجبها عن الولاية صلاته

[illegible]

— ٤ —

[illegible]

التي والى نفسه وصلى مشقة ارجو

[illegible]

مستقر

مع غيره كذا في المتن **فقد** سمعت الناصر يقول من شئت اقبلتني في الكعبة على مثل

بأنه ان فعله المصروف اذا عرفت التفسير في سبب فعله المصروف

[illegible]

2
حکومت

قوله انك انما انت انسان فان السمع دخلت الالف واللام في الالف الموحدة على انك
المتكلم كمن قال اسمك بالحقينة اذ قد مضى من الاول انك لو لم يكن له وعلمه انك
كائن وقرنه بالحقينة والشارع للفظه لا هذا امور محزنة والمحزن لا يجب له ان يكون
مما جئتموه اتيد وفيه ما يريد وقد علم بان الجبر الذي لا موجهة استحالته متبادر به والحق
ان مثل ما للسفيل لان الرب سبحانه يشرح من اسمه ويعظمه فيقول ان الله انك
السلام لنفسك السلام فينزع الاشكال الى الوراء والموالات في حاله يرد عليه قوله
في سفر الحزقي ونزلت في مع ان قوله ككائن في عدمه انتم ايات به شرح زكريا بعد ايراد
المنكر كمراد انكم وبما ان بيان المراد بالعدم هو قوله ولو لا يتغير نسخ
او غيرك وبما لقول الاخبار ولو يتغير بالنسخ ولما انزال اللاحق ليشير الى نسخ الاخبار
في ما لا اخبار بنسخ الانسخ فقولون الخبر ان ومما المستفاد من كلام الاصوليين
نظر لان ذلك في التعليل بالاعذار بعضي انهم نسخ تكليفنا بالاعذار
منه وعلى اى وجه كان يتكليفنا بالاعذار بنقضه كما اذا قال اخبرني ان النار
محترقة ثم يقول اخبرني بان النار ليست بحرقة وكلما باحدة الاخبار اخبرنا ان كل جمعة
الا ان الله تعالى لا يدين الا بالحق كما قد مضى في حجية قوله بل اقمى وهو كفى
السر واذا لم يثبت كذا وقع في نفسه وحيث عليه انهم ان اى شيء من شيء على غيره
مضاهي وانما انظر الى اية على حاله من غير شتم في اية ان خور ايت التوقي تيسر
عنى اية اذ اتهم لا كنه سماعه لا في شروعه في كونه استيريد الاخر في بعض الاخر في اية

21

[illegible]

عن ذلك بأنه تعبير محقق واقفا ما الزمنا من هو واد على تفسيره بالنسبة
 أيضا السببية الغرر **فقد** قال لا اخل في الحجاج تقول به مستقبله
 اخل بكسر الهمزة والميم والواو فيكون وهو امر تقول اخل بالبعث وهو النياس **فقد** قالوا
 تقول اخل بكسر الهمزة والميم وتفتح في لغة **فقد** سفت اربا سفير
 اربعا اربا سعة غير شارب مع كذا ياتي التصلح حب في باب محبة النفس
فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يات في معجزة في كل سبت فيلحق
 اقتبست لتبين وان ما تخرجها حقور الحقبة
الاستغناء عن النية
فقد ان على طلبة النية ان لا يسموا من الفعل معتمدين ولولم يكن
 مع امر الشك لا فائدة فيجب ان لا يسموا من الغزاة وحده الجسد والافعال
 الشوب **فقد** اوسلج في العلم على غير
 مواجعة وهو لا يعلم ان لا يعلم ان ذلك مبطل انما الجليل بالحكم ووجه
 مطابقة الترتيب لما استاذن به من قوله كذا نسيل بعضا على بقاء وهو كلام
 ولم يعلم ان بعد حين **فقد** حشرنا على قال مرشدنا وكيفية من فعله اربا غير سعاد
 عيسى لعزائيبه ان يكون عيسى با جعفر النجل **فقد** الله لا يمتدح
 حتى يترك في وجهه الياسر في فقه ال مع جرح نصيب في حق الام لا نذكر
 يمكنه غيب العلم وحبيب يعلم بعد واد ثم وقع له ما وقع وينتشر من احرب
 والله اعلم وكان على فية ذلك غير العزاة **فقد** ارجعوا في اعياد ربه وانما انا
 على ما ظنهم في حق بغير العلم لا كندر ورد انما لو دعت عليه بالامتنان لو وقع
 في البينة وانما دعت برؤية المرسات فكل ما تولى يركه العبادات مع بهر بهر

عن المولى

عن المولى عليه السلام في البينة والله تعالى اعلم **فقد** ان الشيطان يعرف ما يفرج
 اربا يعرف له به صورة ثم وانظر انما جرحا **فقد** اوسع غزوات
 اوسعه به في شغلنا ما به فتحة على الشوك دون تنسيق وذلك ان الاول لما
 غزوات جرحوا الضلع الثاني ونفي الاول على حلاله لانه اربا فيلحق انما
 جمع البات اليه مع زخمه لانه مفتوحة في كذا نية فانه السيف في
 الودع الدنف ومع زخمه لانه مفتوحة في كذا نية فانه السيف في
 مع بناء كسر الثوب ارجعوا في كذا نية كذا نية في كذا نية
 مع بختك ومنه كذا مع كذا نية العشرة والفرقة في كذا نية
 كما نرى في كذا نية فليس الا اربا اليه مع بهر بهر بحسب العوادل
 او حفر في وجهك الذي اربا على الثوب في لغة كذا
فقد اربا نيل اربا حسلان واربع في كذا نية
 وعل منقذ اللغز حيل معروا ورواية اربا نيل في كذا نية بلا تنسيق ووجه
 انما ما لك على وجه الاول اربا نيل على حفر الضلع الثاني والاول
 على حاله كما تقدم **فقد** اربا نيل في كذا نية في كذا نية
 لئلا يمتدح في كذا نية **فقد** اربا نيل في كذا نية
 الا ان كذا نية على لغة ربي لا نسمي بغيره في كذا نية
 فلا يخلج في كذا نية **فقد** اربا نيل في كذا نية
 لكن الكلام في كذا نية **فقد** اربا نيل في كذا نية
 وانما ان كذا نية **فقد** اربا نيل في كذا نية

من اجل ان كثر وجوبه وحب احب اليه من كثر كفاه من غير غشيب ان الاول
المسورة وهو صفة العلة الماخلة على ان من قبله ان كفاه ما ان كفاه
وانه ارجع لمن يتبعه واما ارجع في الاول فلهذا من غير غشيب ان كفاه
والجمله الاسمية من كذا وجوب بعضهم اليه ان كفاه على الشرطية ويختلف اليه
تقديره جراب كفاه او غير كفاه او كفاه من غير كفاه ان كفاه حقي لغز ان كفاه
ازيد ان كفاه فلكل كفاه في رواية رايته ورواية رايته بدو غشيب رايته فلكل رايته
في ما ان كفاه ان كفاه او كفاه في الاصل العلة ضميم الامم والشان لان را
من الغشيب في ضميمه لان لا يعمل به الا لا يترا او الغشيب في ضميمه
وجه تعليله بالشرية ما بعد ما في غشيب الزواب مطلقا في صفة كفاه
وهو تغز مد عليه الكفاه والسلاخ وراية كفاه فلكل كفاه في كفاه فلكل كفاه
قوله ولمع في افواه من كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
كفاه اسلم على النقي كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
ايضا عن الغشيب ان كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
الكفاه يا رسوله الله انك انت كفاه بالبناء على كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
وجوبه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
بضبطه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
من كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
فمن كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
فمن كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه

منه

بذلك جملته وجب ويزاد جملته وكذا في غيره ودياروس واخرون
قوله يجوز ان يكون له او يكون له رجع راسد وكثير غير الفاعل فلكل كفاه
يكسب بالبناء كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه

في الجملين ومن كان في كفاه او كفاه في كفاه

قوله ولا ان ليس مقتاج الا له العلة كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
مقتاج الاول له العلة كفاه الا الله مقتاج كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
الا الله مقتاج كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
واما ان ضم اليه ذلك العمل فهو كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
قوله حذره من ذلك كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
ان كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
الغشيب في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
ثم كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
والان كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
الله كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
والمراد بقلك كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
ما لا ينظر ما في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
قوله والله ما ادري وان كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه
نفع وضرر او كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه او كفاه في كفاه

باب من صف صغير أو نكح على الجارية خلف الامام
المرواني ينفذ الامام الميت اذا لم يخسر عليه ان يفسر ان يشترطوا اجتماع
الغرض ليش من ثلثة صغير من غير ما لا ينفذ ولا على اهل مال لان الجارات
غيره بعد ولا ينفذ الا بعد ما طوى به جارية فليطه مع جارية كثيرة وتجهل كرامة الميت
بمنه او قولي من الاشعار **ابو** ومعه نكح اذا لم ينفذ من كون مسو له في غيبه او خشي
الفساد انما كثر لا بد من الشايعه ومعنى ذلك ان الجارات لا تشاهد اياها
ذلك الشراب انما شرفت الزوجه لا طه لا تشاهد من الجارات ومن طوى مع
واحد من طوى مع اياها بغير ان ينفذ الشراب والفساد من ذلك ما تنزل الزوجه ولا
مسوات اذا لا يشهد فافلت في ذلك من طوى من طوى ليس كما طوى مع فوم
مبتداه والفساد على العلم وفوقه من الغرض **قوله** وقال ولا يشهد على احد من
ومعه صغوف وادام اياها فادركت حكمه انما صغوف وادام وهو ما يدل انما
على اهلها انما تملك حكمه انما صغوف وادام **قوله** اذا طوى من طوى من طوى
اياها من الاتباع **قوله** فمسو له ما علم من الجارات اذا نكح اياها طلب الانكاح
فانما انما علم من الجارات **قوله** فزاد على انما صغوف وادام ما صغوف
منه **قوله** اياها من انما صغوف وادام انما صغوف وادام ما صغوف وادام
ورود له صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
غيره لا على **قوله** وكما مات الحسب بالحسب ما طوى من طوى من طوى من طوى
اياها من الجارية العشر من رواته بالفساد **قوله** انما صغوف وادام ما صغوف
فمنه الا انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
اتحاد الصغوف من الجارية **قوله** **قوله** على النكاح
ذكر النكاح ليس بغيره من مكانه المرافع الا انما صغوف وادام ما صغوف وادام

ان يتزوج انما لا يطوى عليه لان ذلك خلافه بشعر المقر وادامه من النكاح يطوى عليه
ومنه من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
فمنه من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
استخ وانما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
الدار اياها وسطه **قوله** وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
فمنه من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
ينفع كل من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
كان انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
الزوجه من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
فمنه من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
والزوجه من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
او البلاء من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
وارثها من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
على وزن مقلت **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
الزوجه من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
او البلاء من شاة مسو له **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
بالنكاح **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
يسفك ما يفسد **قوله** اياها من انما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام
وانما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام ما صغوف وادام

٥٩

من الاقوال وقيل لا يملك
وانما

2
Liza

سلاطین

باب - فقه بنیوی و فقه بنیوی

اختلف في اقامة البع في الشهر الى ما يقرب من شهرين لعدم الاضطرار
 فيها الى شهرين وشهر رمضان وشهر الحج بالاضافة وحيد ورمضان بعمره
 وكذا في جميع الشهور وقيل ان الاقامة ظاهريه بغيره ربع وشهر رمضان
 مفق وعلى هذا طرب الكتاب واختلف في علته الاختصاص فيل لان كل
 اعلام للمفسر الموضوعه هي له او حصلت فالت فاعلام واذا كانت كذلك
 بلا خلاف الى شهر لان هذه اقامة الشئ التي تقسم الاضطرار بعين اقامة الاضطرار
 التي الاضطرار في الشهر وانتهى ما ذكره الربيعان ورمضان او بقاها على
 العلة المختصة واما ذلك الارباع استعمل ما يقول السنة وبقاها اسم
 ما استعمله في رواية ذلك من انما يستعمل في رواية ضعيفة بذكر محاسن
 ومن تبعه في ذلك ان يقال رمضان دون شهر فبشر جمع النجاشي في رواية اخرى
 واورده الخريشي وكذلك بطل النسلا في رواية ضعيفة في قوله في الشهر
 الثلاثة الاقامة ما عرفت العبر والاعلام كلام سهل في حج في رواية الجرد

ليلا خذ من تخلصه في المحرم من الشاة كراهية الاكل المتشبع منه الذي في
ايام محرم في المحرم من اية السلام من خرج له شيء الاكل وكتب عليه كراهية
عنه ثم خذ من اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
بنفق وكذا ثبت تحريم المحرم من اكل **قوله** ثم قاله بغير جنة بل هو كراهية
له الا انما المحرم من اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
وكتب عليه كراهية اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
قال في ذلك اي محرم من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة

باب ما في المحرم من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة

الترجمة والمحرم من اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
ايما في اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
بما في اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
نعم من اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة

باب ما في المحرم من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة

بعض اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
المحرم من اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
مطالبة به لا في الفقيه الشافعي

كتاب في العفة

قوله بيان في اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
لعمري انما هو من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
القول في العفة

وفد العفة من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
بما في اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
المحرم من اكله من كل ما في المحرم من كل ما فيه ومنه الشاة
مطالبة به لا في الفقيه الشافعي

كتاب في العفة

كتاب التفسير والتبصير

524

وفاء

كتاب الشروط

لا يخلو ذلك عن بعض ما هو في ذلك من الاصلين في ايماننا الى ان يكون
 سببنا في القدر الى الحزم في ذلك الى وان كان في ذلك من الاصلين في
 كما اننا في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في
 العلم في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في
 الله عليه وسلم في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في
 في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في
 في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في
 في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في
 في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في ذلك من الاصلين في

قوله ان كان عندك غوث ارجو ان يكون في غوث رواية اية ذرا وانظر المسألة في بيان ما اذا
يت المتة في لغز القام واليا ارجو ان يكون اية في رواية الاساطيل في بيان
وتعلم العربة في قوله ان ارجو ان يكون اية في رواية الاساطيل في بيان
مبتدئ عليه جبريل عليه السلام في قوله في رواية الاساطيل في بيان
على الاعقاب في قوله في رواية الاساطيل في بيان
منها جبريل عليه السلام في قوله في رواية الاساطيل في بيان
قوله في رواية الاساطيل في بيان
التي كانت في قوله في رواية الاساطيل في بيان
انظر قوله في رواية الاساطيل في بيان
انما الحارث في رواية الاساطيل في بيان
عند انفسى في رواية الاساطيل في بيان
وعلى اية في رواية الاساطيل في بيان
وكذا في رواية الاساطيل في بيان
قوله في رواية الاساطيل في بيان
في قوله في رواية الاساطيل في بيان
ولا نقول لها بقية لولا ان كان في رواية الاساطيل في بيان

باب في قوله في رواية الاساطيل في بيان

ابن حجر وضع لغز الباب في اكثر نسخ البخاري في رواية الاساطيل في بيان
قوله في رواية الاساطيل في بيان
على ان غوث وكان معك كما كان معك في رواية الاساطيل في بيان
يؤيد ما حكاه ابن الرواس في رواية الاساطيل في بيان
ورق في غير محض في رواية الاساطيل في بيان
يرفع في بعض النسخ اجماع النكاح في رواية الاساطيل في بيان
وشر ما حكاه ابن الرواس في رواية الاساطيل في بيان
مبتدئ عليه جبريل عليه السلام في رواية الاساطيل في بيان

ابن حجر

اعتز ابن حجر بوضع لغز الباب في اكثر نسخ البخاري في رواية الاساطيل في بيان
سبل مفسر في قوله في رواية الاساطيل في بيان
تالية لفظة من لولا في رواية الاساطيل في بيان
قوله في رواية الاساطيل في بيان
وعلى اية في رواية الاساطيل في بيان
على الحارث في رواية الاساطيل في بيان
التي كانت في رواية الاساطيل في بيان
انظر قوله في رواية الاساطيل في بيان
انما الحارث في رواية الاساطيل في بيان
عند انفسى في رواية الاساطيل في بيان
وعلى اية في رواية الاساطيل في بيان
وكذا في رواية الاساطيل في بيان
قوله في رواية الاساطيل في بيان
في قوله في رواية الاساطيل في بيان
ولا نقول لها بقية لولا ان كان في رواية الاساطيل في بيان

ان ابا ذر رضى الله عنه وبلغه من العلم والدين ما لم يبلغه غيره من اهل البيت
مستلزم لما له من العلم والدين على ما عليه من العلم والدين على ما عليه من العلم والدين
الاولى ان ذلك الاول اسلامه وبعده من العلم والدين على ما عليه من العلم والدين
من نبي الله صلى الله عليه وآله وآله وصحبه وسلم في ذلك ما لم يبلغه غيره من اهل البيت
على ما عليه من العلم والدين على ما عليه من العلم والدين على ما عليه من العلم والدين
والاولى ان ذلك الاول اسلامه وبعده من العلم والدين على ما عليه من العلم والدين
من نبي الله صلى الله عليه وآله وآله وصحبه وسلم في ذلك ما لم يبلغه غيره من اهل البيت
على ما عليه من العلم والدين على ما عليه من العلم والدين على ما عليه من العلم والدين

باب في فضل علي بن ابي طالب

ابن حجر كنز الدلائل في فضائل علي بن ابي طالب في كتابه في فضائل اهل البيت
ذكر في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت
ان علي بن ابي طالب هو خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وآله وآله وصحبه وسلم في كتابه في فضائل اهل البيت
قال في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت
سليمان بن ابي طالب هو خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وآله وآله وصحبه وسلم في كتابه في فضائل اهل البيت
في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت
قال في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت
عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله

باب في فضل علي بن ابي طالب

سليمان بن ابي طالب هو خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وآله وآله وصحبه وسلم في كتابه في فضائل اهل البيت
في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت
قال في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت
عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله

ابن الفاسي

قال ابن الفاسي في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت
سليمان بن ابي طالب هو خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وآله وآله وصحبه وسلم في كتابه في فضائل اهل البيت
في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت
قال في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت في كتابه في فضائل اهل البيت
عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله

ابن الفاسي

19

المذكور

(الحكمة صلا) العلم بكما ورد التصريح بذلك بحديث ابي بصير وشهد ما قيل في الحجة يا موفيت
 (صلا) قوله على خباب بن الارت في الكوفة خباب بن الارت يفتح الصمير مع فتح الراء وتظهر
 ارتاء بل انبسطت من فمها **قوله** ما خلفه الله حتى موت وحيدت من المركب الذي جسي
 وفيه ثلاث لغات الا عرب مع عموم القوم واخر ابيه اعراب المستطاب مع عرب الجزيرة الاولى
 على حسب العوامل والثالثة من مخموظة من ذل الهم يكسبه وانما هو على حصة كوت
 ما حضر موت والا كان معتقوا كمن من مع رام لعمري وثباته على اليمين **قوله** لا تخزن ان الله
 معانيك في قوله عليه السلام لما ذكرا اخبر الله عنه فظن انك ما اخبر به من موسى فغير له
 انما مع رايه في مقتضيه فمدح راسه من الاستغفار فاقامه ما كلفه او ما غنسته عليه السلام
 على وجهه وقت ما حطت على ما احواله الا بالاتباع لشدة الجلال ما وقع به كلام موسى والتمتع
باب قوله الله تعالى يعزونه كلما يعبرون ابتداء الآية
 ابي جحر وجعده حضوره في التوراة في ابتداء كلامات التوراة ما جعلته انذارا في الحديث
 السحاح التورانية وسماحي لم يزل التوراة قبل ذلك بل ان الامر كله اشار الى جحر فاباركة
 التوراة على قوله على تجرون في التوراة وسماحي لم يزل التوراة قبل ذلك بل ان الامر كله اشار الى جحر فاباركة
 ولم ينقل على فداسته الحديث في هذه الباب ونسبوا له افع في هذه صفة له اشار
 اليه بالارجح وكونه في التوراة كما اشارت في هذه فذلك ارفاها ما جاء به كونه موصوفا
 في التوراة وصدا بالاعلم صلا وامن ارجله يعزونه كلما يعبرون ابتداء ويجعل ان النسابة
 ما اشارت اليه الآية مع عمه كتم الحق الصلا في سلة ارجح ويجسم شبهة عليه السلام وكتم
 او طاميه ثم وجد في نسبة التوراة في باب كلامات التوراة كونه منصوصا على غير شبهة الكتب
 المنفردة التي ما اشارت للتوراة في هذا الخبر والسماحي **قوله** قال يغير الله ورايت الرخص
 ابي جحر لعمري غير ابي جحر في الحديث لا ابتداء ولا ابي صورا **قوله** انك في الغم فز قدوم الكلام
 على انك في الغم غير الكلام على حقيق الخبز **قوله** سمعت ابا جحر يقول عن عروبة في فلسفة
 وهو فسر بين العروبة في جليل بل ابي في نسبة التوراة في قوله ابي جحر لعمري ان يكون

على سبعة ابدال من الحروف وبها عزز برزقها ايام ندم من ينشئ له بعض رسول الله صلى
الله عليه وسلم مع راحة عضل وافتار مغز وادبهم **في المشرك** ما لم ينزل من
عبدان ووكنت وبها عزز **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
مقوم انما خال علمه لا عبرة **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
خطا لا اند كان كرسى على راسه عليه وبعضه له اخيرا **في المشرك** ما لم ينزل من
وبعز ان ارجع علمه ان رسل عليه السلام على بر مغز وادبهم **في المشرك** ما لم ينزل من
النبي عليه السلام بمقال العلم الكيف علمه انما عززته كعنة فلات كذا كروا كذا
عياذ بالله وانظر اب جرحه وادبهم **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
نحو ورجل اعرج كذا في بعض النسخ فان الاعرج كعب بن زيد وانظر نطقه **في المشرك** ما لم ينزل من
جان لغزونه كشم لا با نعيم كشم في بار من **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
ونحو فليكن في بالنا للمعقول والرجل يكون ارجس من راحل ولم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
وقتلوا الكس غير الاعرج ورجل اب جرحه وادبهم **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
بالعلم على والرجل يكون ارجس من راحل ولم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
قال ان ثبت الرواية يكون الجرح والتمتع والرجل اب جرحه وادبهم **في المشرك** ما لم ينزل من
اليه من معناه علمه وادبهم **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
طوب الكلية بانظروا عليه بما فيها من غير **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
رسول الله صلى الله عليه وسلم على اياهم ان انزبا كان ينسب وبن النبي صلى الله عليه وسلم
الغنى غير انزبا فقلوا المسلمين لان العلم **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
علمه ما كان **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
بالعلم من علمه علمه الذي قاله علمه بالعلم **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
محضه وذكروا ما بينه عليه وادبهم **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
بعض ناسه الى قوم من المشركين فقتلهم من مشركي دون اولادهم وكان ينسب وبن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وظن ان انزبا كان ينسب **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز

البحار

البحار خرف وفلور **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
وكلا ينسب وبن النبي صلى الله عليه وسلم على اياهم ان انزبا كان ينسب وبن النبي صلى الله عليه وسلم
ما ينسب على علمه **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
حتى ما بينه عليه **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
قالوا انما قاله فقال له **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
الشراب على الكيا **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
مع ذلك كثر كثر **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
انقطع الشراب **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
واحد الكبر **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
في قوله نسب **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
المذكورة ما غير نوحه **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
في المشرك ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
افضلى موصولة على وزن **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
بذلك على وقع **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
اضلوا به **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
ينظر واية **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
عليه بالعلم **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
نحو الحكماء **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
المراد **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
قال انما العلم **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
البحار **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز
البحار **في المشرك** ما لم ينزل من عبدان ووكنت وبها عزز

اسماء و قمر

الزکے

[illegible]

به التوراة واية الايمان مثلث واية النوران **فصل** في السبع المثاني والنوران
 المعطيان به نوراد والا قول سميت اتم النوران فانه لا يستشاهد الا نور على سائر
 النور والفرق بين النور والامانة وجميع على الكتب الاربعة يتخرج منها وسائر
 الكتب في النوران اتم وفرق بين تلك الكتب المتغيرة كقصة كيثي فقلت على من
 السبع ما يتبع به ذنبا عن ذلك مثل النوران سمى مثل عليه الترتيب ما يتبع به
 جوهر اجزائك مثل اتم النوران كقوله من نور على ما عاينته ومنه فـ
 انظر اياه الايمان اذ اقلت بسم الله الرحمن الرحيم ما مبهم من الامور كلها بالثمة
 وان اراد بالاسم لما قلنا المسمى اذ اكدت الامور كلها بالثمة بل جزم ان الحمد لله
 قال ما اذ اقلت الرحمن الرحيم ما مبهم في ثمة انواع القصة لتبين له رتبة مبعوث
 به جبرؤيل ثم استشعر من ثمة التعليق والخوف ما فليد بعرج الرب ثم قال بعد
 الا خلاصا بقولك ايلان نعبد وحمده العجيز والاحتياج والتمس النور والفرق بينك
 وايلان نعبد ثم قال اطلب اسم خاتمة وقله اتم النوران اتم المستفهم من
 سيرة النوراني في اورد وصف نورا اله في عاتقه وزد شرا وتبصيرا وترا كثر (والمستشعر
 بالترتيب اعلان عليه نعم السم اية من التبيين والفرق بين النور والامانة
 ومن الترتيب عقب عليهم من النور والفرق بين النور والامانة والفرق بين النور والامانة

سورة

على من اراد ان يعلم العجيز

باب في الغضوب عليه

والا فليس له ان يرضى على والافا لرب الارض والعتيق

سورة البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم كن اية تختار اب سعارة واية انب حجر شمس البسطة على سور
 رتبة قال كن الالاء وروى في البسطة بغيره قال وكن اسفل لغيره

باب قول الله وعلم ادم الاسماء كلها

قوله

قوله وعلم اسماء كل شيء والخطا من الله عليه لا يواسطة ملكه فيله ولا العلم
 قال القس في مجموع قوله الاسماء يفتق الاستغراق وقوله كل يدعي الشوق والخيف
 ملكا عليه اسماء المخلوقات كلها على ما انطق به نفس ارباب قبا سر وعجيز على
 اسماء الحق سبحانه ولاكن انما اظهر اسم على كل حقيقة من علم اسماء المخلوقات
 ونزلك المختار بل من رجال نزل عليهم وافتك انفراد بعجز اسماء به سبحانه فذلك
 مستلهم يطلع عليه ملكه ومن ليس له رتبة من الله والادع بعز اسماء المخلوقات
 وافتك طمع له في مران ثمة اسماء الحق ووفره على اسرار الغيب واذكر ان التحصير
 بعز اسماء المخلوقات يقتضي ان يلحق معجزات الملكة من اكرم بالتحصير بعز اسماء
 الحق ارض بالثمة او ما انظر بعز اسماء وانظر بعز اسماء وانظر بعز اسماء
 له النفس البسم اول الامر اتم جلال خلقه فليكن علمه علمه واربعة علم
 اسماء به واول ما به حتى انكشفت له كل شيء واذك حفيظة الحكاية وقوله ان تجعل
 به النفس على الخطاب على حجة الاستعداد وما يرضى به الترتيب الملكة على
 الاعتراض اتمى لا يسمع مفهون قال الله تعالى لا يقصون اسماء الله العظمى **قلت**
 واذكر متعز لما فزلك من الحكمة الملكة حتى قاله النوراني ما فزلك بذكره على طر
 وماروت يقتضي **عنه** لا يفتق اسم واذكر انكشفت له كل شيء ما طر به ارباب
 رتبة التي ادم الملك العبد التي الارض فالت الملكة اية ارباب ان تجعل به الالوية التي
 قوله التي اعلم ما لا تعلمون فلهذا انما سمى الحق ما يتبادر حينئذ رتبة التي
 السورة بالملك منتم اختيار اسماء الله على الملكة الارض فتنه لا على صورة البسطة
 وكلها بالعدل تترسم فينتجها بامر في حيلة بعز اسماء بسم ذلك بلان حبيسة
 ما يربط بينك من كسيرة وابتليها بالثمة فبما في الخمر وفكر نعم الله على كل ذلك
 يتعلم منها ذلك ونم اتم ذلك ما يتعلمها في حجة احد حتى يزره وينصير له

فلكة تعاروت وماروت
وما يربط بينك من كسيرة

2)

[illegible]

المصرى

[illegible]

ایک سیر - اعلیٰ
بادی صورت

انما كثرية وصالحين على وصف الشريعة والكل كمال احيد برها على صيد افتقار
 منه تعالى واراها لكل واحيد بر صيد اللذات به وبسريته وقد قال بقتضيه
 حجة الخيال نعم كل شيء اوله لا ترى ربك به النوع وجميع المعاني وذلك
 لذات المروية فقال والله يغيب الخصال الصغائر وهو متفرع عن الخصال **فصل**
 والاولى اللذات بترك ما غير تكليف بل على ما ليس بملامه ولو كتب انقلبه
 على البصيرة والبصر لا حركت الحق تعالى في شامعه وعيقله بل على وجه
 الانبياء الشريعة وفي غاية البصر من التنبه بل كل ذرة منه لا استعمال له
 دون ذلك الكون بالمرئ ليعلم به والاخرية محل انكشاف الغائب بل ما هي
 عليه مفعول من التعمق والتميز والكشف عن احاطة صغائره واجلادها
 ثم يقع في اجتهاد انكشاف اخرية ذاتية ثم فهم في ذلك انوار الله تعالى اعلم
فصل المختار والمختار واحول في اب ج في لغو التباير ليت له في الاية وكرانه في
 الشك في انكشاف على ذلك غير **فصل** عن معرفة ما غير الله في ان جرح معرفة
 يقع اوله وهو ان يعرف في غنى الشك في يقع اللام وسكون **فصل** واحدا الام
 فكذلك الام في ان جرح كذا لا يذروا غير ذوى الام البصائر او الناس
 بكمالاتهم يعرفوا الام في العزل فيستعمل على وجوب كل غنى ما في الام على الحق
 وفي الام في الام في الشرح لقوله تعالى ولو اذوا الى الرسول
 والى اولى الام منهم لعلمه التوب يستنبطونك منهم ان **فصل**
 وقال كنية السلام انما العلم في الغروما وقال ان جرح في فضيلة تكلم على الابد
 موسى وملاوية لغروب العار في ان الحكمة في الامانة وفي الامانة
 وميت معصية ولو ان الحكمة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة
 ما برع الجواب قول بعض السامعين في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة

منشی حسن الامام و حیدر
مدرسہ

ليس اكرم ان تكلموا في قوله واول الامر انكم مبالغون في القول فترثت عنكم
 القلعة اذ اخذتم القلعة من قبله بان تلتزمتم به في يوم واحد الى الله والرسول ان كنتم
 توفونوا بالعهود التي كنتم اعدتم في قوله الرسول ان الله انما اراد
 استئصال الرسول بالجماعة وهم يتعدون في اول الامر ان الله انما اراد
 منهم ان لا يتجسسوا على عهدهم في ذلك بقوله بان تلتزمتم به في الآية كما نزل
 في قوله ان لا يتجسسوا على عهدهم في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
قوله نزلت في عهدهم بان تلتزمتم به في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 الى الكتاب والشيء من الاقوال في قصة عهدهم في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 تفترت **قوله** نزلت في عهدهم بان تلتزمتم به في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 نقول بان تلتزمتم به في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 الاقوال او الخوف اذ اعلموا بان تلتزمتم به في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 حريته ووجه عهدهم ان يسيب نزولها حريته في قضية عهدهم في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 السلام في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 الجبال انما نزلت في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
قوله ووجه عهدهم في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 ورد على من الله والرسول ان
 ان جوهري يكون الوعد في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 كما هو مشهور في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 ان الله انما اراد في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 بما احاطت **قوله** نزلت في عهدهم بان تلتزمتم به في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 ان جاز ان **قوله** نزلت في عهدهم بان تلتزمتم به في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 على عمل قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان

ان شاء الله عند **قوله** نزلت في عهدهم بان تلتزمتم به في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 الوعد في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 عليهما **قوله** نزلت في عهدهم بان تلتزمتم به في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 ان الله انما اراد في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 والحمد لله في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 ووجه عهدهم في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 لا يتجسسوا على عهدهم في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
قوله نزلت في عهدهم بان تلتزمتم به في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 الآية كما نزلت في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 يعني ان الاول يتجسس في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 بكسر ثم يكون في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 الباقين وروي عن علي بن ابي طالب في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان
 في قوله واول ما اخذتم من الله والرسول ان

سورة يوسف عليه السلام

۴۰

مورثه علیہ السلام

[illegible]

CH

الخزائن

179

على من الحبيب المحبوب المحبة التي تولى الله تعالى
بالحج في يوم القيمة المحراب المحراب المحراب المحراب
ابن محراب في يوم القيمة المحراب المحراب المحراب
قال ابن المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
مؤيد بن المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
ثم قوله خفف على داود الغزاة مكان يافى برأيه لتسرح في افق محراب المحراب
على داود في الغزاة وتتر عليه على الابد ربه يشر الى وجهه المصطفى بل يتيان
الزبور مع ان كل شيء من اوصافه ولا يكتفى بمضاهيه بل ياتي
باعتباره والتمسك بالحق في احواله وما حاط به من اثاره كما مضى من حسن
الطهرت بالزبور وذلك ما في سير السور التي فيها عليه في الحديث في قوله المحراب
انما اصابه الله في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
الزبور المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
ابن عباس في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
والشجرة الملعونة في الجحيم المحراب المحراب المحراب
الزبور المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
يشتبه به المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
انما هو احسن العرافة ما في المحراب المحراب المحراب
فزار ان خلق في النار شجرة لا تخرب في قوله المحراب المحراب
ان يخالطوا بها يد حب ما في ان ينطق بل ينفخ في قوله المحراب
ينطق عليه في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
مخلوف في المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
الحكمة في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
من السيرة في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب

الزبور

الزبور المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
قال ابن المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
عنه ابن المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
من قوله المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
في الاصل المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
حب وكل راحة المحراب المحراب المحراب المحراب
من قوله المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
وادي احسن روضة المحراب المحراب المحراب المحراب
والجمل في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
والفصل في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
نعمه فقال المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
مؤيد بن المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
ابن حجر في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب

سورة الكهف

مؤيد بن المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
اولها في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
فما استنبأ الله من عباده على قوله المحراب المحراب
فما مضى لادله عليه في قوله المحراب المحراب
يعبر من قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
انما هو في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب المحراب
وزاد في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
استنبأ في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب
ما مضى في قوله المحراب المحراب المحراب المحراب

وہاں رہے

[illegible]

تمت في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

قوله بع طراب فذل المرحبى اوضح مع طراب لنا الى انوار صمدية البعة ٥
وفذل على قوله ان بع الله الفخلة شيخ السورة والاربع في ستة ايام في كل يوم معا يام

عن الله وعن رسوله ملائكة الخادمة التي في امير المؤمنين وكنوز روي عن جابر بن عبد الله
وانه قيل سرور من العجايب رسول الله في حيز هذه الآية انهم العلم واليتمه جازنا
العلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في امير المؤمنين لان العنق اذا طالت كل ما يعينه على العمل
ملا علم ربه وطيب العنق يهدي الى حارس الاخلاق وعلو الاخلاق يهدي الى
صالح الخلق ونزاهته واذا نزل الخلق وصلى كراه التفرغ والفرح والسرور والفرح
بنور وكران ذلك عزة على درة عذبة الخادمة التي في امير المؤمنين

سورة التمسك

قوله كل ما لا قال اربح كذا الاكثر عيسى بن مسروق روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت ان
وفيه العنق وفيل كل بناء على منبر دره وانظر التمسك في قوله ما روي في العلم فيكون سليمان
انما في قوله من سليله ونوره على منبر تفرغ ربيع الله عليه وامن اوقات الامور التي ملكه
بحر واهل وفاق الواسع في ذلك اوتينا العلم لجة نورا سليمان ما بينت في قوله لا يسه
التي اوتيناها اعطاه العرش وكناس سليمان من فله في حيزها في قوله واهل من سليله
ليكون من سليله ما روي في قوله اوتيناها لجة نورا سليمان ما بينت في قوله لا يسه
ان تكتب ما وصفتك بوضع روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت في قوله لا يسه
ووفيه اوتيناها ما كانت تغني عن عبادة الله والرضوان في الامام الذي في قوله العنق على ان
ما روي في قوله العنق وحيه زان كونه ما في موضع روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت في قوله لا يسه
العلم على واهل من سليله ايا صورته الله عن عبادة عيسى او صورته سليمان عن ذلك في قوله
في الامام واهل من سليله ايا صورته الله عن عبادة عيسى او صورته سليمان عن ذلك في قوله
بكرام ما حيث كانت باعلة وويل من على عرقه من الجحيم في قوله لا يسه

سورة التمسك

قوله كل ما لا قال اربح كذا الاكثر عيسى بن مسروق روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت ان
وفيه العنق وفيل كل بناء على منبر دره وانظر التمسك في قوله ما روي في العلم فيكون سليمان
انما في قوله من سليله ونوره على منبر تفرغ ربيع الله عليه وامن اوقات الامور التي ملكه
بحر واهل وفاق الواسع في ذلك اوتينا العلم لجة نورا سليمان ما بينت في قوله لا يسه
التي اوتيناها اعطاه العرش وكناس سليمان من فله في حيزها في قوله واهل من سليله
ليكون من سليله ما روي في قوله اوتيناها لجة نورا سليمان ما بينت في قوله لا يسه
ان تكتب ما وصفتك بوضع روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت في قوله لا يسه
ووفيه اوتيناها ما كانت تغني عن عبادة الله والرضوان في الامام الذي في قوله العنق على ان
ما روي في قوله العنق وحيه زان كونه ما في موضع روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت في قوله لا يسه
العلم على واهل من سليله ايا صورته الله عن عبادة عيسى او صورته سليمان عن ذلك في قوله
في الامام واهل من سليله ايا صورته الله عن عبادة عيسى او صورته سليمان عن ذلك في قوله
بكرام ما حيث كانت باعلة وويل من على عرقه من الجحيم في قوله لا يسه

لنا

عن غير شيعي بل عتيل كونا الم اذ في لوجه التراث ولذا افاد عتيل كونا في قوله لا يسه
الاباء

سورة التمسك

قوله وفيل كل بناء على منبر دره وانظر التمسك في قوله ما روي في العلم فيكون سليمان
انما في قوله من سليله ونوره على منبر تفرغ ربيع الله عليه وامن اوقات الامور التي ملكه
بحر واهل وفاق الواسع في ذلك اوتينا العلم لجة نورا سليمان ما بينت في قوله لا يسه
التي اوتيناها اعطاه العرش وكناس سليمان من فله في حيزها في قوله واهل من سليله
ليكون من سليله ما روي في قوله اوتيناها لجة نورا سليمان ما بينت في قوله لا يسه
ان تكتب ما وصفتك بوضع روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت في قوله لا يسه
ووفيه اوتيناها ما كانت تغني عن عبادة الله والرضوان في الامام الذي في قوله العنق على ان
ما روي في قوله العنق وحيه زان كونه ما في موضع روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت في قوله لا يسه
العلم على واهل من سليله ايا صورته الله عن عبادة عيسى او صورته سليمان عن ذلك في قوله
في الامام واهل من سليله ايا صورته الله عن عبادة عيسى او صورته سليمان عن ذلك في قوله
بكرام ما حيث كانت باعلة وويل من على عرقه من الجحيم في قوله لا يسه

سورة التمسك

قوله وفيل كل بناء على منبر دره وانظر التمسك في قوله ما روي في العلم فيكون سليمان
انما في قوله من سليله ونوره على منبر تفرغ ربيع الله عليه وامن اوقات الامور التي ملكه
بحر واهل وفاق الواسع في ذلك اوتينا العلم لجة نورا سليمان ما بينت في قوله لا يسه
التي اوتيناها اعطاه العرش وكناس سليمان من فله في حيزها في قوله واهل من سليله
ليكون من سليله ما روي في قوله اوتيناها لجة نورا سليمان ما بينت في قوله لا يسه
ان تكتب ما وصفتك بوضع روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت في قوله لا يسه
ووفيه اوتيناها ما كانت تغني عن عبادة الله والرضوان في الامام الذي في قوله العنق على ان
ما روي في قوله العنق وحيه زان كونه ما في موضع روي عن ابي عبد الله في حديثه ما بينت في قوله لا يسه
العلم على واهل من سليله ايا صورته الله عن عبادة عيسى او صورته سليمان عن ذلك في قوله
في الامام واهل من سليله ايا صورته الله عن عبادة عيسى او صورته سليمان عن ذلك في قوله
بكرام ما حيث كانت باعلة وويل من على عرقه من الجحيم في قوله لا يسه

۲
ایستاد

159

مسرتة

سورة التين

[illegible]

مردود الحجاز

الحسن السقلم
سرمه ووسعه
وسقلم و الفاسوس
موسم و الفاسوس
نقل و الفاسوس

مستور و

والله اعلم

170

[illegible][illegible]

2
على له اولى
البحر وعلقه
انزله الشاهنم
انته

ضلع

١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

سوانع و موانع و احقر فال ابن حجر مراد ان وادته هم (عبد و ان كلان احد منكم)
مجتهد و الاخر مراد لاكن المبدء المضاعف كالمجموع في ابداننا السعتر و هو كلام لفظي
فال ابن حجر لغة السلام بقوله و احاطه انذ كقول ابن عباس في تفسيره المالكية من قبل
الامة مخبره انذ من الاحزاب الجيش فانظر و في تفسير الكرماني و او ان كلان
الكرماني من الاحزاب الجيش مسلك لفظي من الاحزاب الجيش المعنى سلام عليك يا طابع
الجيش من احقر انك الاحزاب الجيش شيء فال او في ان الاحزاب الجيش سلام
عليك لانك من الاحزاب الجيش و لا يقتل المسلمين عن الكرماني من ان احقر من احقر
و الاول من الكرماني عن الجمل الزم فال فيه و في تفسيره كذا له و انما يتعلق الجمل
بمخبر و تقرير الحذف و معناه الكرماني في الامتنان في كلامه ما يدور به العطف
في كلام الجمل الزم ان البرهان في الجمل و ربح على الاول يتعلق بالاشتغال على
انك خبر ان و على الثاني بانك خبر او المتبادر في الآية ما قيل في الكرماني
سمع روح الرحمن و ربح على الجمل و حصة الجلال او وجه روح الاشرع و لعلهم ربحان

الفهرس

انظر صريحه ونفسه جفته البره من سائر الاحكام التي هي لعم التسلية على النبي
 والا شيئا في الخير والارتياح لغيرهم عليه ومجمله وخطابه وحسنه
 والكل من ان المغرب راحة ونعيم في وطئه ربه وطعمه ربي
 شارب من اسوله وراحته ونعيمه في حبيبته وجوارحه والمغرب طرب
 حقيقته والافراط طرب سرية وفي الفتى عين سم روح ما شيع
 المغرب ورعان ما طرب الجنة وارثا للمغرب ما كل لغيره روح
 به لفتاة تسبح المغرب وفي كل كرب راحة المغرب ربح ما لا فضل
 اليه ما كل ذلك كرامة الا في الايام والاحكام ان المغرب
 له الوفا الى سطر الملك يعني حيلة البقاء بالثمة والواجب
 اليه له النجاة وهو سال الى الثمة والمغرب وارث المني
 والمغرب ما ذلك كله منقطع عن ذلك مقتضى بالحجج والمغرب ما ذلك
 كله ما يفيض من الغار من لا زاد راحة ذلك كله بالكلية
 من راحة قوله ان رعبت السلام مضمون الدلالة التي لغيره وان رعبت
 بالواو فلهذا ربي جمهم ان لا يختلف المعنى ولا يتجلى مع معنى الدلالة
 سواء رعبت او لم يعبت وما تغير تغييرا بالاربع على ان قوله وان رعبت
 السلام على رواية البراء بالواو تنكر مع قوله وفريقون كذا لعله القسم الا ان
 يقال ان رعبا رعبا بقوله او وفريقون كذا لعله تنبيه على ان يتعلق بخبره
 وايراد بقوله وان رعبت بان معناه على الدلالة لا كذا لا معنى لتفسيره

يسخرني وهو مع ابي الكرم في سنة واحدة مع الميسر على قول ابن الجوزي
 واما قوله اب الحارث بن رباح النخعي بعد الحنفية وغيره جميع بل الحنفية بعد
 وبسبيلهم وجره عزوا في حجة وان كان كل ذلك الى اربعة على الصحيح
 وشيخ الحنفية في الخامسة قوله تعالى ما فطعت من لينة قال الفقيه
 هي نوع من الخلطة ما عدا العجوة والبرية او ريشة الله على الله
 عليه ومع بقطعة ما وال بن النخعي يقطع بعقب بقالت اليه وهو
 اي ما يربط به بعد النخعي المسلمون في الجواب وانزل الله هذا الآية
 اي ان ذلك بان الله انقطع الكلام وبما فطر الله على ان الشرح
 غير مطلق فاذ جاء الاو الشرعي بكل كلام التعليل وسكنت
 الا لشيء من الخط لينة ليسمى على انزل تعالى انما راسد الاذن
 وحكمت بغيره ولجزي العاصفي **قوله** وما اياه الله على رسول
 الى ما اياه الله لا يشترطه شرعية معطوية على مذهب ومضى
 ما فطعت الآية وكلمته على اخبار واعلام اي العلم ان ذلك الفذرع
 والتردد كان يا ذن الله وذلك ابع اكلان بتسليم الله لا يسعي
 لا كنه لم يعلم كيفية فسمته بغيره ما اياه الله في قوله ان يرفع
 حيث يرفع الخمس **قوله** والنزيب تسوي الدار والديان فانه بعضهم
 يظان تسوي الدار اذا انصب عليه من كل ايدى ان علم الدار
 ولا اعتبار الى تفرع علمه بل اخر وبما تبين الكرامات انهم لم يلبسوا
 الايدى بملابسة كنية فكذا فطر الله وكنه اسم ثم قال ما فطعت اي
 الخارج بين الله الذي لا يملكه ارجو ديارهم وبنوا المسلما جميع قبل فطرهم



وبه انب عكبة ما عدا طه ان المقتني تنووا والدار مع الايدى وانما
 الاقتران اي في معنى قوله ما فطعت وقال النورنجيني والنزيب
 تنووا والدار والديان من فطعت اني الله سبحانه على البغراء
 ووصيهم بالحسن الحسن اذ لا نور عدا فنيا في فطرهم ثم انشأ
 على الاغنية الكوفة في فطنتهم ووصيهم بالديان والحرمة
 بالثمة من فطعت وزودهم مواضع زيد وحققت جناحهم اخوانهم
 من البغراء وتفرستهم من الحسرة والشك واليقين وجب الرتبة
 ثم وصيهم بالخاء والايثار بلمعها في فطنتهم ما جدد الله بها
 وجالست ذرا ومن طارت بحجة فطرة معادها فطنتهم ارجو
 وخصم بغيره ربه انظر عبادته

سورة النجم

قل ان رب جبر المسطور بما قدر القسمة فتبع الحما ومن تكسر مجل الاول
 مهي صفة المراتب التي نزلت السور كما يثبت والمفسر انهم
 ارجو كالتقريب عفيفا اياه اياه معك ومن كسر فاجعلها صفة
 السورة كما قبل لبراء البلاء في حجة زاد السليط اخيه البعل
 اي السورة كما سميت سورة براء البلاء في حجة والبلاء حجة
 ارجو يعني على الانذار الجاني لان بسبب شرف السورة ومنع
 الاقتران والاعلان فطر الله الايدى الى الي **قوله** ان
 كت اياه اياه في فطنتهم فطر الله ما بعد ما فطر الله طيب الفهم
 منهم انظر اب ج

من صوته يلحق بعضه بعضا فيلزم التفسير في الثبات وعدم البراكتيوت النساء
وازدوم في مثل الرجلين والرجلين في ما جرى اسمه احمد قال الكواشي
احمد بن عبد الغنى والغنى ان الدنيا كلها في قوله له وهو اكثر من
مما ينبغي او الحصى كالمسحوق من الماء في قوله الاخلاق وهو اكثر من
خلافه في قوله قال عنه لغيب قال الحارث بن عوف ياروح الله هل بعد
من امة قال نعم امة اقوم حكما على اهل الارض في قوله كل منع من العبد النساء
يزعمه من الله باليمين ما الرزق ويرضى منع باليمين من العبد اه ووف
الشك في الله عثر وكثر اعم اسارة للورد خاتمة الان احمد مشروعه عن انفسه
لا موزع او غنتك منكم وتكلمت ان

سورة النجم

منه يعلم يوم تخرجون قال ابن حجر كثر في نسخته من طريق ابي ذر روى غير ما علم من اجمعه
ولعمد الله ان ايا لم يجمع النبي عليه السلام الشايل ايا لم يجمع عليه جمع انبه
حتى سلكه تلك مرات **فقد** ودار في منكم لا يلحقه انهم فيلزم الجمع
كما لم يفتنى حديث الباب ففلا لفته في قوله في الايام وفيه ما ياتى
الى يوم القيامة فيمن عليه السلام فيكون في الجمع وفيه من التاجع
معلل لغيره يكون منهم متعلقا بالحقبة الاخرى كذا في قوله ودار في كائين
منهم وعلى الاول يكون متعلقا بالحقبة الاخرى كذا في قوله ودار في كائين
انفسه ان الله قال في الحديث في اية راجع الى الله عز وجل
الغنى واليسر في قوله ان التجارة اذا اشغلت المالك عما ذكر الله عز وجل
شتر او تفرق في كماله لم يشغله كما ذكر بعد ذلك اه ووف ان لم يرض
لله قال اية ولم يقل اليه لان العبد لا يرضى من ربه بل يرضى

الا ووف ان الله ما ينسى الغنى بعد ذلك مظهر العقل المتقيد وهو الرأفة
كان في قوله انفسه الى الرأفة على التجارة او الغنى وهو من كذا
في شرح الخلاصة للرضا وغيره انتهى

سورة النجم

منه يعلم يوم تخرجون النبي في اية حجر في قوله في الغنى ما اية في قوله
الطوبى اطل انبه سعة في قوله تاتى منظر الى رسول النبي لا الى النبي
كله با انبه حجر وهو العالم والمنة ابلغ **فقد** ذلك بانهم انفسهم اية في قوله
الغنى استغناء وانفسهم البطلان في قوله فيمن عليه السلام في قوله في قوله
ما نطق انفسهم انفسهم انفسهم في قوله في قوله في قوله في قوله
ان وعلى ذلك انفسهم ما وجعوا به في قوله في قوله في قوله في قوله
استغناء **فقد** واذل انفسهم في قوله في قوله في قوله في قوله
وفى البلى ليس وراى في باب وخطاب والجر في قوله في قوله في قوله
يلعب اليك ان

سورة النجم

منه يعلم يوم تخرجون النبي في اية حجر في قوله في الغنى ما اية في قوله
الطوبى اطل انبه سعة في قوله تاتى منظر الى رسول النبي لا الى النبي
كله با انبه حجر وهو العالم والمنة ابلغ **فقد** ذلك بانهم انفسهم اية في قوله
الغنى استغناء وانفسهم البطلان في قوله في قوله في قوله في قوله
ما نطق انفسهم انفسهم انفسهم في قوله في قوله في قوله في قوله
ان وعلى ذلك انفسهم ما وجعوا به في قوله في قوله في قوله في قوله
استغناء **فقد** واذل انفسهم في قوله في قوله في قوله في قوله
وفى البلى ليس وراى في باب وخطاب والجر في قوله في قوله في قوله
يلعب اليك ان

الموت بالسم واما غيره فمكدر فحق حرج عما قيل من العزبة وانما اذا
 ومن يرمي بالسم يرمي قلبه اي المرمية والاحتمال ان به اي يوم لم يرمي بقل
 ثا انما ينفذ في النحر وحرارة الشمس فبعضه رقيب بالليلان ويختر
 من الحمر وان الابلان يعقبه دقة الرضا في التسليم عاجلا والبلون في ذلك
 يعبرون ذكر الجوارح الامم اشار الى الجوارح المحل من اليقين والرضا للموسى
 وضرب ذلك للذوق والله تعالى اعلم **قوله** جارسنا انما نسا غلامه كيتا يمشي
 قال ابن جرير كثر اخراجه الجدي انما لم تسم المشورة في الجار قال والرواية لان
 من جميع الروايات ووقفت من جميع الروايات في الجار في هذا المقام
 فبارسل ابن عباس غلامه كيتا الى ام سلمة وكثر انهم غفروا له في وجبه
 ابنه وقرئ اخذ من وجبه اخذ من ام سلمة انما كيتا ميمنا الغفلة مرفوعة لام سلمة
 خلافا لما ذكره ابن عباس **قوله** فبعضه رقيب بالليلان في الرواية العتيقة
 بفتح الميم والاي وبه الهاء المحل كيتا الميم والنون والاشد ما به الاصل
 ومثناه استكس وانظر المشار في غير ذلك روايات واشهد ما به غير رواية
 اي السهم ضم ما بالاي لا كما هو ابد ضم بضمير الميم اي استكس **قوله** على
 غير الله به عتبة فـ ان ابن جرير اي ابنه مشعور ومختر فخر الله ابنه يسير
 ومنه استخيم اي علمه وقع فخر ويريد ابنه اي يلقى به فخره لا كما عتبه
 ابن مشعور ونعتي ذلك عنه ونعت من النافذ للجنة فاعزى ابن يسير
 اليه ومنه عتبه شئ تعبت ابنه يسير في مبال ابل عتبه مرفعة **قوله** ان
 ولا تجعلون يمين اليمين والوجه لها وعليها مسئلة والتعليق فونست لا كما
 بعض اربعة اشهر ومثل اذ لم تقع

قوله ان ابن عباس قال في اكرام يسير من خا اي عمران الا يعال على ابو جبر

قول

قوله حتى يكل يومه غصبا ناجيا ملك لغته في اسم الغالبين في مؤنة
 غصبا غصبا نكذ بلزك صرير واقام على لغته ان مؤنة غصبا في
 الرقة لغته في الغصغ ولهم زيل في الغصغ والغصغ في الغصغ والغصغ
 الغصغ في الغصغ الغصغ في الغصغ الغصغ في الغصغ الغصغ في الغصغ
 حيث اقر بالاقبول ما حشها بدل اغراب او بالانصب على انه مفعول
 ما حشها

قوله ونحو ر الكبور استعبر عيال في تفسيره فغير ما حشها الله غصبا
 فله يفسر بالاسم قال ابن جرير ولا مانع من ذلك على اراقة الغصغ وماله
 ان لا يلج في غير ما حشها ر الكبور

سران والفسلم

قال الصوري روى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اول ما خلق
 الله عز وجل الفلم فقال له الكتب قال ما الكتب قال ما هو كتابي ربي
 يوم الفلم مستقبك في شئ خلقه ففعل ربيع الدار في عليه ففعل
 قال الفلم وما يستره وروى ابن جرير عن ابن عباس قال اول ما خلق
 الله عز وجل الفلم والرواية في الفلم فقال الحسن وفلدا قال ففعل
 البر وما الشبهه مبي كانه اقول ان وقال ابن جرير زعموا ان من
 يراد به لعن الحوت وزعموا انه الحوت الا على ربي عليه الارض
 السبع ولعن الاربع على ان الثور يعني الحوت معروفا في اللغة فونست في الثور
 وفيل ان الثور لعن من اذ به الثورات ولعن اخير معروفا في اللغة ويكل ففعل
 ما قال ان الحوت او الثورات بانه لم يكن كذا كذا في قوله يا ربيع
 او انصب او الحنف والفسلم في اراقة تويست يكونه مرفوعا دليل على انه في

في الرواية وفيه
 من كذا في
 مثل

اولی موقوف بر امامت محبوب نور از خدا السلام و فیال امانه اسلام قسمی
ط نجیب و نعمت انوار خدای السلام و صوابه

سورة قل او حسی

فمنهم من جعل بين الدنيا وبين آخرتها واصلت عليهم الشك
يعني انهم قد جعلوا بين الدنيا وبين الآخرة واصلت عليهم الشك
يخرجون من الدنيا وهم لا يعرفون الآخرة ولا الدنيا ولا الله ولا
العلم ولا الاستقام ولا يعرفون الحق ولا الخير ولا الجنة ولا النار
كثيرا كثيرا بعد البصيرة كما قال علي بن ابي طالب

سورة المزمل والممد

فوقه وتبين ان الاصل ايا انقطع اليه انقطاع الكثرة فليس له عرفا ولا
شئ ومعه طرد بالاختصاص وما هو اعلى منه وهو الصدق في كل شيء فمقام
الاختصاص هو الاكراه العقل له والصدق العقل بالله والاختصاص
مع مقتضى قوله اياك تغبر والعقول مع مقتضى قوله اياك تستعز ايا لا تستعز
الا بل لا يابنسا او عدم ثلثه فذلك والاختصاص خارج الاصل ما نظر العبد في اعمال
هنا مع بقاء زواريه لنفسه والصدق تصور انما الحق تعالى في محرابه وتكليفه
مع غير ان يرى لنفسه به ذلك حوا او اقرب الى الحق وان سلم من اياك فهو من خطه
الرجوع بحكماء انما هو بيان العلم وهو انما هو العلم والحق في الاعمال
ونزلك تسلم العباد ولا يعرفون اوقية والاعلم وانظر كمال كيميله المعقول
لغيره الى مغبر عليه مستخرج من قوله الاية اعني قوله واذا ذكر اسم ربك وتبين
اليه تبشيرا وفوقه ومن ثم نقول ان كيميله ان يكون المراد وجهه عن الزيد ووجهه
الى الله سبحانه كما يعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه له واذا ذكر اسم ربك وتبين
اليه تبشيرا يعني في كل شئ يوافقه مع كل شئ يوافقه كيميله له وانما تغل

بخشنامه

بغير سبب الزيادة بان الله تعالى يكملها مشيئة رب المشرق والمغرب لا اله الا الله
يا خذها وكما ما دبر غنها ولا تخلفها ولا تخلفها ولا تخلفها ولا تخلفها ولا تخلفها
والعجز بغير عجزها العجز الكلي تعليم الجاهل والزيادة كمالها العجز
القلب نيلها صافيا من غمها والخلق وتتميمها بالزيادة وتتميمها
وتتميمها بالزيادة العجز الكلي من طريق النية والزيادة العجز الكلي
التعليم ميراث العلم والزيادة العجز الكلي بالزيادة العجز الكلي
علم النية وتعلمها بالزيادة العجز الكلي والزيادة العجز الكلي
بلا واسطة تعليمها بالزيادة العجز الكلي والزيادة العجز الكلي
من لرون حكيمة تعليمها وتصحيحها العجز الكلي والزيادة العجز الكلي
وبالزيادة العجز الكلي والزيادة العجز الكلي والزيادة العجز الكلي
بالزيادة العجز الكلي والزيادة العجز الكلي والزيادة العجز الكلي
الزيادة العجز الكلي والزيادة العجز الكلي والزيادة العجز الكلي

سورة الفيل

قوله يعجز اولئك ان يالين غرضه في انكار البعث بل غرضه الانذار
بالنقصات والخلعة والجمع وانما ذلك الشئ يعجز بليان المستقبل
يعجز الاستمرار على ذلك والعروض ممكنة لا فساد مع الاستمرار وانما الجنس
ارادته فساد ذلك وجبلة تفكيك حيث النقصات في الامور على الله الشئ راس
للناس حب النقصات والامية انظر الى الحب وتخيّل ان هذا تعليل محسوس
لقيم له الجمع والافعال في النقصات والاندازات بل ان يكون بالانداز
ازاخره ذلك بعد معرفة ان البعث يستمر على الجمع وفوق
الخير ونفيل يعجز ان يتكلم مع احدية في مستأنف وفي

عنه امره لا يملكه بغيره بل بالجمالات المتكاثرة مستقر في حيز العظم او لا والاشكال
مع الكثرة والصور والحرارة المخصوصة تدل على مبلغ الشد الى الزيادة والعلو او
قربها من مرتبة الله تعالى رقت به الكثرة بفتح و في الآية العربية الكثرة
و ان وتقر ان من كثر زينة كثر اندا لا سدا بل من من كثر كذا لا سدا بل

سورة طه

فوقه لا يبرهن صلا بالانجاء من ان لا يملكه ربح البعث **فوقه** لا يملكه من خلقه بل
لا يملكه من الا ان يادى **فوقه** العقيم كيف يكون المثلثون المثلثون فكيف
ان يملك من خلقه او يتنفس برونه فيفسد كذا بل هو الله المانع من الخلق ثم قال
انما نظمهم الله على انهم لا يخلقون في ذلك اليوم واذ الاخصر من يمشي
انما يمشيهم الله يبعث الله من يشاء لا يخفى لهم **فوقه** ان الله تعالى
من كان كذا في الدنيا من حيث الاشياء والمعاد فانه يبعثهم اذون في الدنيا والاخر
يشكل مع الحق على سائر الحروف والسبب في تنفيذه الخلق من راحة
الملك **فوقه** غفر الله قال الله وانه من الملك انما يمشي واذ على ذلك
فوقه النبي صلى الله عليه وسلم ان ذلك امره غفر الله في الدنيا والاخر
فوقه ان الله تعالى يبعث من يشاء من راحته فيفوز مع الجميع فيفوز
غفر الله غفر الله انما سالت وقال غيرك بعد ما بعثت من طوبى انك انما
ومن انما غفر الله بهم البارد والحرير **فوقه** ان الله تعالى في الغسل والباردة
للتسليم فيقرب ويثقل في البر والبحر والسموات والارض والسموات والارض
لله وانه يخلق من الجحيم من انما يخلق من الجحيم وانه يخلق من الجحيم

سورة طه

من الآية الكبرى **فوقه** ويذكر ان الله تعالى في البر والبحر والسموات والارض

الكلية

الكبرى **فوقه** ان الله تعالى في البر والبحر والسموات والارض
من حيث الخلق والاقسام كذا في حديث كذا في حديث كذا في حديث كذا في حديث
ومن حيث السمتين فيسقى الله **فوقه** ان الله تعالى في البر والبحر والسموات والارض
فقد غفر الله العجيب من كثر العباد في الدنيا وفي الغنى في الدنيا وفي الغنى
ان ذلك امره والاشكال **فوقه** ان الله تعالى في البر والبحر والسموات والارض
من انما يخلق من الجحيم من انما يخلق من الجحيم من انما يخلق من الجحيم
الملك **فوقه** غفر الله قال الله وانه من الملك انما يمشي واذ على ذلك
فوقه النبي صلى الله عليه وسلم ان ذلك امره غفر الله في الدنيا والاخر
فوقه ان الله تعالى يبعث من يشاء من راحته فيفوز مع الجميع فيفوز
غفر الله غفر الله انما سالت وقال غيرك بعد ما بعثت من طوبى انك انما
ومن انما غفر الله بهم البارد والحرير **فوقه** ان الله تعالى في الغسل والباردة
للتسليم فيقرب ويثقل في البر والبحر والسموات والارض والسموات والارض
لله وانه يخلق من الجحيم من انما يخلق من الجحيم وانه يخلق من الجحيم

سورة طه

فوقه لا يبرهن صلا بالانجاء من ان لا يملكه ربح البعث **فوقه** لا يملكه من خلقه بل
لا يملكه من الا ان يادى **فوقه** العقيم كيف يكون المثلثون المثلثون فكيف
ان يملك من خلقه او يتنفس برونه فيفسد كذا بل هو الله المانع من الخلق ثم قال
انما نظمهم الله على انهم لا يخلقون في ذلك اليوم واذ الاخصر من يمشي
انما يمشيهم الله يبعث الله من يشاء لا يخفى لهم **فوقه** ان الله تعالى
من كان كذا في الدنيا من حيث الاشياء والمعاد فانه يبعثهم اذون في الدنيا والاخر
يشكل مع الحق على سائر الحروف والسبب في تنفيذه الخلق من راحة
الملك **فوقه** غفر الله قال الله وانه من الملك انما يمشي واذ على ذلك
فوقه النبي صلى الله عليه وسلم ان ذلك امره غفر الله في الدنيا والاخر
فوقه ان الله تعالى يبعث من يشاء من راحته فيفوز مع الجميع فيفوز
غفر الله غفر الله انما سالت وقال غيرك بعد ما بعثت من طوبى انك انما
ومن انما غفر الله بهم البارد والحرير **فوقه** ان الله تعالى في الغسل والباردة
للتسليم فيقرب ويثقل في البر والبحر والسموات والارض والسموات والارض
لله وانه يخلق من الجحيم من انما يخلق من الجحيم وانه يخلق من الجحيم

ولا يطع دونه من ليس كذلك متى بعد استغناء وان كان فلهما عليه السلام طحا
 ولا كما نعتهم تعالى على طريق الأولى به سلوة الدعوى النيرة وان مضحت
 ذلك العجز التواضعهم بخلاف اللامعنة والتكبر نعم وتطامنهم وذلك لم يتفاه
 عليه السلام لغرض بغيره لم يفرح به بغيره ذلك وكذا لا ينبغي لغيره
 ائتمه به العلم به الدعوى الباطنة وفترت بعد ما اجتمعت بالاعتبار
 تشترط له وتكره كما انكرا الغير الغني بمما تقدم خلافا للزعم وغيره
فمن انكر من تغافل عن ذلك اياهم من نعم الله انهم يعلمون تغافلوا وقالوا انهم
 بسفك مذمتهم والنفال انهم بسفك في قوله وانكرا انهم لم يغفلوا تغافلوا
 عند ما اختلفوا لم يفتشوا في ذلك ولو كان تغافلوا في تفسير لغتهم على
 القواب قالوا وفتر تغافلوا في ذلك وفيه في البخار فقال انهم يغفلون
 لا من اذ ارجع انهم يغفلون في ذلك وفيه في البخار فقال انهم يغفلون
 بما لم يغفلوا في ذلك وفيه في البخار فقال انهم يغفلون
 الاول حيث خاطبه الحق في قوله الست برأكم فلا يزالون ولم ياتوا الله
 مندوحة القبر دينة الخالصة قال الفاسق ذلك ورايكم واورادته
 وان كان ذلك مدعوا ثم امروا بالتمثيل النيرة واورادته ففتنه الله وفي النفس
 وتقال لم يغفلوا الله ما امروا به ولو فاضل ما امروا به لم يغفلوا الله

صورة اذ الشفاعة في نور

قوله والشفاعة في نور الله انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 الشفاعة في نور الله انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 ليس يتهم فيها بغيره ما اوصى ولا يخيل عليه ما خفي عليه طوارق
 كل القلوب ومثله عن ابن عباس في قوله تعالى انهم يغفلون بالشفاعة

قوله

قوله من توجه لغيره الله الجنة والنار من اوصى الله به في قوله
 وقال الله تعالى انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 في الدنيا على اربعة اركان في قوله تعالى انهم يغفلون به في
 لثنا عشر خطبة شت في الدنيا التي تحت وست في الاخرة التي فوقه واذ الجنة ازلفت
صورة اذ الشفاعة في نور

قوله عرجت بافت فله اربح من النور من اربع ب خيم عرجت ب خيم
 ونور الابواب في تفسير النور كذا وفي قوله تعالى انهم يغفلون به في
 المعنى بل في قوله تعالى انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 من العبدون وعلى الشفاعة في قوله تعالى انهم يغفلون به في
 اطفال ولا اوصى بغيره اوصى به من اوصى به في قوله تعالى انهم يغفلون به في
 الشفاعة في قوله تعالى انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في

صورة اذ الشفاعة في نور

قوله تنبث الخطايا في انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 والموصى وغيره من قوله تعالى انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 التمسك ببعض ثبات وعلى اربع ب خيم عرجت ب خيم
 الغلب في قوله تعالى انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 من الخطايا في قوله تعالى انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 وهو الجبابرة الكفيف والغني في قوله تعالى انهم يغفلون به في
 الكان وهو الذي لا يسمع ما تكلم الخفية كما رتب على الجبابرة في قوله تعالى انهم يغفلون به في
 في الاوصياء في قوله تعالى انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 نار جهنم اذ النار خير من سلفه الا انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في
 ثم انهم يغفلون به في تفسير الله انهم يغفلون به في

۱۰۰
 راجع به شریعت با السند
 راجع به مستر

مسور و الفخ

[illegible]

قوله وقال مجاهد النور الكبر وقيل الكثرة التكرار في جمع رقبته وبذلك اوصوا به
عبدك وصبر في جمع لقول مجاهد لان هذا الخلال وفلا في نفسك وقيل اللقاع اية بغير
المجن والمطاب وينسب النعم والاحات وهو قوله وانما اذا ما استبكت الالية
وعلى ذلك حال فلا يخرج عن كونك كبر او مشق او قصير اي شكر الله على نعمه وقصير
وتبريكه في الاستعداد للعبادة وفي التعظيم بخدايه وبالحجبة مبر الفيل الحشر
ومذ الاراف الكثرة التي لا تثبت شيئا والالية اذ لا يغير اوجه الجنس الامم على
استمراره من امة و غير تعبر به ما حقه بغيره انما يعلم وقوله خيل قيل
قد مر ان هذا من الخصال من الحساب وقيل هو من الخصال الاسرار وقتك
الاستمرار بغيره كما قال يوم تبلى السرائر لان ذلك ايامك باطن الانسان في كل
ظلمة قوله كذا في امر البشور قال ابن جرير عن ابي عمير البكر اشركت لا يحرق
والاذيات والبشور البكر في قوله على حقيقته اولي قال وفي التفسير وجوه
منها التطلع الى النار والنزول بغير محسب اه

سورة السالم والصبر وويل لال نعمت واهم شريك

واياك في يمين واريتي
قوله من شئت وكل ايا من طيب متجر لقوله عجايب من طيب واطم سكيل
بالجار سيرة بغير جان الشدة بالجار سيرة الحج وكل بالكل وتنشيد اللام
اللاه والطي

سورة الكثر
قوله
يتر اعطيه نيتكم وباركتم اياها من طائفة ربحته التي انبى كل الله عليه
وسم وانما قال لها ان اردت سماعه فلا جعل الصغيلة في اذنيه بان ذلك الخ
الاشعة مع خبر الكثر او كذا قالت وفي تفسير الكثر اني عن ابي سعيد الخدري

للزل

قوله اوله التوسيع يرمعون يستغفرون التي ربيع التوسيلة ابيح انوب قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يارب اخوت ابراهيم خليلي وموسى كليمك اذ اخذت
ميتك المشرح لك صررت على رجب بنك ميتك المشرح لك صررت على رجب بنك
يكتف بنك وحق له ان لا يكتف لان الشكون الى الحال سيئ فله
الزير ميتك انما اعطيتك الكفر فيك يكتف بنك حتى بلغك ان صررت
عليه السلام قاله للنبي صلى الله عليه وسلم ان استبكرت وتعلمي اني في السلام
ويقول ان كنت اخوت ابراهيم خليلي وموسى كليمك في اخوتك حيث
وعز لا ظلمن حسب على خليلي وكلين صلتك صلى الله عليه وسلم

سورة فلي ياتيك الكافرون

قوله لا اعبدوا تعبدون اية الاستغفال لان لا لا تخال على مظاهر
معنى الاستغفال وقوله ولا انما على ترغيب في الحال وقيل بالعكس سبيل وارت
الغنى او ثابة الحال وكانها الاستغفال وعليه الواجب وغيره وانظر الامام والي
وكذا انظر اني جرت ما نذكر من اية ما لك اشتر لا لا انت الحال والاستغفال
وان غلبت الاستغفال وخصه الغنى بالاستغفال قال وقد اصاب لان الاجل
الانوار لا لا اشتر لا اية من اية وقع فعل الجار مع اية الله الواجب وغير

سورة اذا جاء نكح

قوله اللهم اغفر لي قال ابن العربي كل من عليه السلام يستغفر وهو برقي ولاك كذا
يستغفر بنفسه كطيف والنعيم عليه رتبة ودين فله في الفياح بحق ذلك ذنوبه
اي قوله تبارك وتعالى قال اني جرت معنى قوله تبارك وتعالى اني جرت
ما اريد من التبر والتحميد والاستغفال في اية الاوقات والاصوال اه
وقوله ان يغفر لي يتشمل قوله واستغفر مع ان ذلك لا يغفر لك الله فالتقوى

١٨٥

ما ذنبه وما تكبره وكان ذلك اربا بالاستغفار وانتشاله تغتفر الخطا وتشرع للمثل
 ذلك شكر او فيلما كبح العبودية وتغلبت البرية بشدة باظهار الاقتدار وعزم
 الاستغناء عن الله بكل حال على ما هو الشأن مع عدم السكون الى العزم وقدر
 جاهد الكتاب والشكر كثر في انفس ذلك وان يرى العزم على مقتضى الادب
 مع ارباب برية ولا ياتى فكر الله ولو اريد وقفا مع ربه وعلى ما على مقتضى
 وسع حكمه وشيئته ولا يفت مع ظاهم العزم لانه في كتاب الادب مع ان ظاهري
 العزم لا يفت على باطنه وفي الشريعة والعلم والله اعلم **قوله** فيجب بحسب
 ارب قال المورخى بحسب بحسب الابد ايا بحسب الحمد التي بحسب به بنفسه
 واستغفر من عظمته وتوابعه وجمع اعمالك وعزمه لانه ان كان معلول وكان فادى
 الشرب من العجز عن ادراك كنهه فيريد والاعتراف بالجدل مع معرفة حقيقته
 وعبره اى

سورة التوبة

قوله ثبت يد الرب لعب في كل ما كان يليق في دعاء من جملة التوبة في قول
 جازنا لم يغفرنا الحجاب الشئ لان الله لا يدع عمدا على خلقه فلاته ولم يبق في قبضته
 ومن اعز امرته وراى لكل العزم وويل للمطغيين عليهم دار السوء وكلها احكام تامة
 فكل من خبر تعالى فـ قوله من مصر ليعب العقل ومن السلسلة التي
 به انما عباد الله العلاء هي السلسلة التي في النار وفيها ان الحشر ليف العقل
 وظاهره انهم فـ وانا اقول له وفيها ان نيل لاطل الاستعمال ثم استعير
 للسلسلة التي في النار فيتبع مع تقير الخلق والله اعلم

سورة الاحقار

يظن السورة بضم تقير ليعفى بعض من فعله الله والله بالاحقر والاحقر بالاحقر

الحق

ثم الحمد بالبعد وفرد من العلم على انفس العظمى على الاطلاق في نفسه ثم عدم
 الاستغناء في اعند به التمس الاضداد فانه على موجب المجرى ذات واليه تلمس
 وبه فواته وقدر مستغنى بافتراده ومقتضى علمه مستبتر بنفسه ونها ولذا يقال
 الحق تعالى مستبتر والوجود مستبتر والملازمة ما عينه لوجوده ولو انك عرفت
 الملازمة لانتم الوجود والى ذلك يشير قوله تعالى الله لا اله الا هو الحسي
 الغيبي جازة الغيبيات صعبه التي لم تنزل كل من هو صواب قلبه ومقتضى انك
 استغنى بنفسه في ازليته وابديته ومع ذلك فلا استغناء له عنه فانك
 لا تملكه ربي اوجود وادوام وجود الابد بعد الله تعالى الغيبي مضمون ولم يكن
 له كبريا احترازا لا ختم له الا حربه الانتصار لانه لو كان له كبريا احترازا لم يكن احدا
 فليس كذلك في اوليس جازا من تقبلسه وتظلمه والاعمال منده من
 من نوعه وبشبهه بل يلزم ولم يزل بعد الله احدا في كل ما كبريا احدا في الله
 الا ان قوة نوار الاصول انه ملكه الحكمة واللاع دخل على عقابا به عقابا
 رضى الله عنه بعد مفان اعين له باله الا حذر العلم السوركا من من جاز
 قتره وعلو سببها اراد الفيلق قال تعوذ بها ما تعوذ بخير ربك يا عباد
 من تعوذ بها جازا تعوذ بها بعد ثلث الفزان ومن تعوذ بها من تعوذ بنسبة
 الله التي رضى لنفسه فـ ان الحكيم عليها رضى يسمعون العقل والتحليل
 والعقلية فلهذا العقل اليفس فلهذا يتعوذ من ولدت اليه فلهذا يتعوذ
 باحذر منسب وجمع نوايسم اليه ليكرمونه اى

سورة البقرة

قوله وفي قال الحق وفرد العلم وقوله في الاسوداد وذلك في الحجاب
 لانه حينئذ قليل الغيرة وغاية راد الكثرة ولذا يستغنى به (الحق) بالحق

